



بسم الله الرحمن الرحيم

رسالة في الرد على الرافضة

تأليف

الشيخ أبو حامد محمد المقدسي

المتوفى سنة ٨٨٨ هـ

تحقيق

الأستاذ عبد الوهاب خليل الرحمن

الناشر

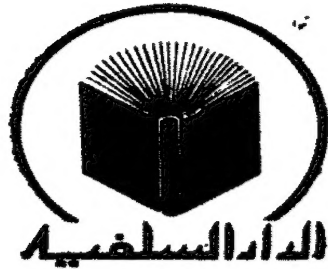
الدار السلفية

١٣ - محمد علي بلدينج يتندي بازار بومباي ٤٠٠٠٠٣ (الهند)

سلسلة مطبوعات الدار السلفية رقم ٥٩

حقوق الطبع محفوظة
لدار السلفية بومبائي الهند

الطبعة الأولى
ذوالقعدة ١٤٠٣ هـ
اغسطس ١٩٨٣ م



AL - DARUSSALAFIAH
13, Mohammed Ali Building,
Bhindi Bazar, BOMBAY - 400 003
(INDIA)

بسم الله الرحمن الرحيم

كلمة الناشر

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين محمد وآله وصحبه أجمعين وبعد !

لا يخفى على مسلم أن أكبر فتنة ظهرت في تاريخ المسلمين هي فتنة الروافض وبقيت هذه الفتنة إلى يومنا هذا ولم تنته ولم تختف مثل الفتن الأخرى بل بقيت في مختلف الألوان والإشكال في كل زمان وكلما وجدت قوة ومساندة رفعت رأسها وأفسدت في الأرض بعد اصلاحها وعكرت على المسلمين صفوفهم .

وقد رأينا هذه الفتنة في زماننا وآثارها السيئة وهي تدعى أحيانا التقريب بين أهل السنة والرافضة وأحيانا ترك التقية وما إلى ذلك . ولما كانت هذه الفتنة أشد الفتن للمسلمين إهتم علماء المسلمين وسلفنا الصالح بوضع تأليفات في بيان عقائد الرافضة الفاسدة ودسائسهم تنبيهاً للامة من الوقوع في كيدهم والاعتثار بظواهرهم . وكتاب « الرد على الرافضة » أحد ما صنف في الموضوع وضعه الشيخ أبو حامد محمد المقدسي رحمه الله المتوفى ٨٨٨ هـ وتجد التفصيل عنه في مقدمة الكتاب .

وكان الكتاب مخطوطا لم ينشر فقام أخونا الفاضل الشيخ عبدالوهاب خليل الرحمن بتحقيقه و التعليق عليه حيث لزم وذلك لنيل شهادة الماجستير من جامعة ام القرى ، بمكة المكرمة ، فجزاه الله خيرا وقع به الاسلام والمسلمين . وقد ازداد الكتاب أهمية بعد تحقيقه و تعليقه عليه .

و يسر الدار السلفية ييمى أن تقدم هذا الكتاب النافع إلى العلماء والقراء بعد طبعها بطبعة أنيقة جميلة .

وقد طبعت الدار ونشرت كثيرا من تراث سلفنا الصالح رحمهم الله خدمة منها للاسلام والمسلمين .

ونحمد الله تعالى على أنه وقفنا لطبع هذا الكتاب في زمن كان المسلمون اليه أحوج من ذى قبل فان قن الروافض قد عمت البلاء وظهرت في زماننا هذا بجميع قوائها ووسائلها . أعاذنا الله عن شرها .

و نسأل الله سبحانه و تعالى أن يجعل عملنا هذا خالصا لوجهه الكريم ، انه نعم المولى ونعم النصير .

وصلى الله وسلم وبارك على محمد وآله وصحبه أجمعين و الحمد لله رب العالمين

خادم الكتاب و السنة

مختار أحمد الندوى

مدير

الدار السلفية بومباى (الهند)

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا
ومن سيئات أعمالنا ومن يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له .
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله
« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ »
« يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا
زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ
إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا رَقِيبًا » « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا
سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ مِنْ يَطْعِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَقَدْ فَازَ
فَوْزًا عَظِيمًا » .
وبعد .

انتقل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى وبقي أصحابه

(١) آل عمران الآية ١٠٢

(٢) سورة النساء ١

(٣) الأحزاب ، ٧٠ ، ٧١

(المقدمة)

والتابعون من بعدهم . فدخل الناس في دين الله أفواجا و كثر فتوح الاسلام شرقا وغربا وأضامت بتورها بلاد شتى .

فكان بعض هؤلاء الذين دخلوا في الاسلام من أبناء البلاد المفتوحة يحملون عقائد دياناتهم السابقة . ولا سيما أتباع اليهودية والمسيحية والمجوسية وكان دخولهم لغايات سيئة . وهى اثاره الفتنة وبذر الفساد وذرع الفرقة والبغضاء في صفوف المسلمين وعلى رأس هؤلاء عبد الله بن سبا اليهودى وشرذمته .

ثم برز نجم الزنادقة والرافضة وكثر الكلام في الصحابة والخلافة والامامة ونشأت حول هذا الموضوع فرق الخوارج والشيعة . وانتشرت فتنة التشيع تحت ستار من حب أهل البيت والتشيع لهم . حتى وقعت الفتنة الكبرى وأستشهد الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضى الله عنه .

وبعد وفاته رضى الله عنه كثر الاختلاف بين المسلمين . وخاصة في موضوع الامامة وزاد الطين بلة فبدأوا الطعن والتشنيع في الصحابة ولا سيما في الخلفاء الثلاثة أبى بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم وكذلك في أمهات المؤمنين أزواج النبي صلى الله عليه وسلم .

وكان هناك فريق آخر يرى أن هؤلاء الذين يمشون وراء التشيع من الضلال فكان يرد عليهم . لكنهم « فروا من » المطر فقاموا تحت الميزاب ، فوقعوا في الفتنة ذاتها . وبدأ الطعن في بعض الصحابة وتكفيرهم . لأنهم رضوا بالتحكيم .

واستمرت الفتنة . . . وألف كل حزب كتباً لاثبات عقيدتهم ،
وكل حزب يرد على الآخر ويعتقد أنه هو على الحق وإن خصمه على الباطل
« كل حزب بما لديهم فرحون » .

وكان موقف أهل السنة والجماعة هو الموقف الوسط بين الإفراط
والتفريط فقام علماءهم لبيان الحق والدعوة إلى الله بعيداً عن الغلو والتعصب
ومن بينهم الأئمة الأربعة والأشعري وابن حزم والشهرستاني والغزالي وابن
تيمية وغيرهم . وصنفوا كتباً عديدة . وكان هدفهم هو الدعوة إلى الله
والعودة إلى عقيدة السلف الصالح .

ومن هؤلاء الذين أدلوا بدلائلهم في هذا المجال أبو حامد محمد
المقدسى فألف رسالة في الرد على الرافضة ، وهي رسالة قيمة ومفيدة جداً
جمع المؤلف فيها من محاسن من سبقه بالتأليف في الموضوع بأسلوب موجز
واضح .

وبينما كنت أبحث في مكتبة المخطوطات في مركز البحث العلمي لفت
نظري على هذا الكتاب وقد كنت أتجول في خزائن سلفنا الصالح وأبحث
في نوادر مخطوطاتهم التي لم يقدر لها أن ترى النور بعد . اطلعت على هذا
الكتاب القيم فأعجبت به إعجاباً بالغاً ورأيت من أهم ميقاته :

[١] هذا الكتاب يمثل بمذهب أهل السنة والجماعة .

[٢] هذه الرسالة مختصرة سهلة حول موضوع الإمامة والمفاضلة

بين الصحابة .

(المقدمة)

[٣] موضوع الكتاب ليس بمنحصر في موضوع الامامة بل يشتمل جميع الفرق الاسلامية او التي انتسبت الى الاسلام مع الرد عليهم بالاجمال .

[٤] و أيضا يشتمل هذا الكتاب على معظم الفرق من الملل و النحل مع ذكر انقسامهم الى فرق شتى فلباحث في هذا الكتاب مجال واسع ولا ينحصر نظره في أثناء البحث حول موضوع الامامة والمفاضلة فقط .

بل يكون واسع النظر في الفرق و المذاهب حينما ينتهى من اعداد هذا البحث أو من قراءة هذا الكتاب .

و اقترن ذلك بالأفكار التي كانت تجول في خاطري منذ أن بدأت أفهم مبادئ الشريعة الاسلامية . وما يوجد من خلاف بين الفرق المختلفة ، فقد كنت أسمع وأرى - وأنا صغير - اناسا يدعون حب أهل البيت و يقيمون لذكرهم حفلات وندوات . ولا سيما في أوائل شهر محرم في كل سنة . و يصورون ضريح الحسين و يطوفون حوله . و يقومون بمآثم و يرفعون أصواتهم بالصيحات و يلطمون وجوههم بلطمات بل منهم من يجرح جسده بسكاكين وغيرها . و هم في الوقت نفسه يطعنون في صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم . و يصفونهم بأقبح الأوصاف بل و يتهمونهم بالكفر والنفاق . والعياذ بالله .

وفي جهة أخرى كنت أرى علماء آخرين يقومون بالرد على كل هذه التهم . ويدافعون عن الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين ، ويذكرون محاسن أهل البيت أيضا . و يصفونهم جميعا بأوصافهم الحقيقية التي هي موضع

نخر وأعجاب من كل المنصفين في العالم أيا كانت دياناتهم .
كل هذا اراه واسمه منذ طفولتي الى أن من الله على بالالتحاق
بالدراسة الى أن وصلت مرحلة الدراسات العليا و التحقت بقسم العقيدة
بكلية الشريعة بجامعة الملك عبد العزيز بمكة المكرمة . وكنت أحب و آتمنى
أن أدرس هذا الموضوع دراسة علمية واسعة .

فلما ظفرت بهذا المخطوط القيم الجامع اشتدت رغبتي ورأيت أن
قد آن الأوان لتحقيق أمتي فأتخذت تحقيقها ودراستها موضوع رسالتي .
لنيل درجة الماجستير في فرع العقيدة لكلية الشريعة بجامعة الملك عبد العزيز
بمكة المكرمة .

خطة البحث

وقد قدمت بين يدي الكتاب بمقدمة وهي تشتمل على فصول :

الفصل الأول حياة المؤلف :

[الف] : [١] اسمه و كنيته [٢] مولده ونشأته [٣] شيوخه [٤] مذهبه

[٥] منزلته العلمية وآراء العلماء فيه - مؤلفاته - عصره - وفاته

[ب] : وصف المخطوط . نسبة المخطوط الى المؤلف . التعريف بالكتاب

منهج المؤلف .

الفصل الثاني :

[الف] : الوضع السياسي في عهد الخلافة الراشدة و ظهور الاختلاف

المقدمة

بين المسلمين .

[ب] : مواقف الأمة الإسلامية في موالاة علي و معاداته . و انقسامها الى طوائف .

الفصل الثالث : البحث في معنى التشيع - و أقسام التشيع و التطورات في عقائد الشيعة .

الفصل الرابع : الإمامة .

الفصل الخامس : عقائد العامة . [عقائد الرافضة]

الفصل السادس : مشابهة آرائهم بالأديان السابقة

الفصل السابع : ذم الروافض و حكم علماء الاسلام فيهم

الفصل الثامن : منهج التحقيق

الخاتمة : - في ذكر أهم النتائج التي وصلت إليها في أثناء التحقيق و اختصار

ما ورد في التحقيق

الفصل الأول

حياة المؤلف

اسم المؤلف وكنيته :

محمد بن خليل بن يوسف بن علي الرملي المقدسي^١ أبو حامد
وهو بكنيته أشهر .

مولده ونشأته :

ولد أبو حامد محمد المقدسي في أواخر رمضان سنة تسع عشرة
أو سبع عشرة وثمانمائة من الهجرة بالرملة ونشأ بها حفظ القرآن وأربعي
النوى^٢ وقطعه من المحرر لابن عبد الهادي^٣ وجميع ألفية العراقي؛ والبهجة

(١) الرملي نسبة الى الرملة . والمقدسي نسبة الى بيت المقدس .

(٢) محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف الشافعي النوى صاحب التصانيف
النافعة مولده في المحرم سنة احدى و ثلاثين و ستمائة و وفاته في سنة ست
وسبعين و ستمائة .

(٣) محمد بن أحمد بن عبد الهادي بن عبد الحميد أبو عبد الله ابن قدامة المقدسي
يقال له ابن الهادي ولد في سنة ٧٠٥ هـ و توفي سنة ٧٤٤ هـ وله مؤلفات
منها المحرر ، و فضائل الشام و غير ذلك . الدرر الكامنة ٣/٣٣١ شذرات
الذهب ١٤١/٦

(٤) عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن أبو الفضل المعروف بالحافظ العراقي .
ولد في سنة ٧٢٥ هـ و توفي سنة ٨٠٦ هـ

رسالة في الرد على الرافضة

وجمع الجوامع^١ وألفية النحو واللامية في الصرف كلاهما لابن مالك^٢ واللامية المسماة بالمقنع والجر والمقابلة والخرجية في العروض وأرجوزة في الميقات وغير ذلك من الكتب القيمة .

ورحل المصنف رحمه الله من بلده الى القدس ومنها الى مصر حيث توطن وأخذ على كثير من مشائخها . وحج في سنة ثلاث وخمسين فأخذ عن مشايخ المدينة النبوية ومكة المكرمة^٣ .

شيوخه

أخذ المصنف عن كثير من مشايخ عصره في القدس ومصر ومكة والمدينة ومن أهم من أخذ عنهم :

١ - الشهاب بن رسلان :

هو احمد بن حسين بن حسن بن علي بن يوسف بن علي ابن رسلان الرملي الشافعي يعرف بابن رسلان شهاب الدين أبو العباس . عالم شارك في بعض العلوم ولد برملة فلسطين ونشأ بها وتوفي بالقدس برع في الفقه

(١) أنظر كشف الظنون ١/٥٩٥ - ٥٩٨

(٢) محمد بن عبد الله بن مالك جمال الدين أبو عبد الله الشافعي النحوي امام

النحاة وحافظ اللغة توفي سنة اثنتين وسبعين وستمائة . نفح الطيب للقرى

٧/٢٥٧ - ٢٩٦ السلوك للقريزي ١/٦١٣ ، المختصر في أخبار البشر ٤/٨٠٩ ،

(٣) أنظر ترجمة تاريخ ابن أبياس ٣/٢٠٠ الضوء اللامع ٧/٢٣٧ - ٢٣٨ ، البدر

الطالع ٢/١٦٩ - ١٧٠ ، الاعلام ٦/٣٥٢ ، معجم المؤلفين ٩/٢٩٢

رسالة في الرد على الرافضة

وصنف في القراءات و التفسير و العربية وغيرها . ومن مؤلفاته شرح منهاج
الأصول الى علم الأصول لليضاوى^١ و شرح ملحمة الأعراب في النحو^٢
وشرح صحيح البخارى^٣ .

فلازمه الشيخ أبو حامد بعد وفاة أبيه بالرملة ثم بيت المقدس وتدرّب
به في الطب و حمل عنه الكثير من تصانيفه و قال فيه : و الله انى
لا أشك ان كل ما حصل من خيرى الدنيا و الآخرة هو بركة لحظ
شهاب الدين .

(١) هو عبد الله بن عمر بن محمد بن على ناصر الدين أبو الخير الشيرازى اليبضاوى
« من قرية اليبضاء » كان عالما بعلوم كثيرة صنف التصانيف المشهورة منها
جامع الأصول إلى علم الأصول . مختصر الكشاف و غير ذلك توفى سنة
٦٨٥ هـ وترجمته في بغية الدعاة للسيوطى / ٢٨٦ مرآة الجنان ٤ / ٢٢٠ -
روضات الجنات / ٤٥٤

(٢) و هذا الكتاب من تصانيف أبي محمد القاسم بن على بن محمد بن عثمان البصرى
الحريرى المتوفى سنة ٥١٦ هـ كما ذكره تاش كبرى زاده فى مفتاح السعادة
٢٢٥/١

(٣) شذرات الذهب ٧ / ٢٤٨ ، الضوء اللامع ١ / ٢٨٢ - ٢٨٨ ، البذر الطالع
٤٩/١ - ٥٠

(٤) الضوء اللامع ٧ / ٢٣٧

رسالة في الرد على الرافضة

٢ - العز القديسى :

وهو العز عبد السلام بن داؤد بن عثمان المقدسى الشافعى يعرف بالعز القديسى ولد سنة احدى أو إثنين وسبعائة وتوفى يوم الخميس رمضان سنة خمسين وثمانائة ببيت المقدس قرأ عليه أبو حامد شرح تصريف العزى وسمع عليه جملة من العربية وغيرما .

٣ - النويرى :

محمد بن محمد بن محمد بن على بن محمد أبو القاسم النويرى نسبة الى نويرة من قرى صعيد مصر الأدنى ، فقيه أصولى و اشتغل على علماء عصره وبزغ ونظم ونثر وتوفى سنة ١٨٥٧ هـ .

قرأ عليه المؤلف التوضيح لابن هشام ٢ .

٤ - التاج بن صلح :

عبد الوهاب بن محمد بن محمد بن صلح بن إسماعيل التاج أبو اليمن المصرى الأصل المدنى الشافعى ولد سنة احدى وتسعين وسبعائة بالمدينة النبوية ونشا بها وكان خيرا صالحا ساذجا سليم الفطرة توفى سنة خمس وستين وثمانائة ٢ .

(١) شذرات الذهب ٢٩٢/٧ - ايضاح المكنون ١٨٧/١

(٢) هو عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله بن هشام الانصارى - أنظر

تصانيفه في مفتاح السعادة ١٩٨/١ ، ١٩٩٠

(٣) الضوء اللامع ١٠٩/٧

رسالة في الرد على الرافضة

الكازرونى :

محمد بن أحمد بن محمد بن محمود الكازرونى الأصل المدنى الشافى .
قفيه محدث ولد سنة ٧٥٧ هـ بالمدينة ، وولى القضاء وتصدى للافتاء والتحديث
وتوفى بالمدينة فى سنة ١٨٤٣ هـ .

٦ - القلقشندى :

على بن أحمد بن إسماعيل القلقشندى المولود فى سنة ثمان وثمانين
وسبعمائة . والمتوفى خمسين وثمانمائة ٢ .

قرأ عليه وسمع عليه أشياء من تصانيفه .

٧ - ابن حجر :

أحمد بن على بن محمد أبو الفضل شهاب الدين بن حجر من أئمة
العلم والتأريخ أصله من عسقلان مولده ووفاته فى القاهرة . ولع بالأدب
والشعر وأقبل على علم الحديث ورحل الى اليمن والحجاز وغيرها وأصبح
حافظ الاسلام فى عصره ، و اشتهرت تصانيفه فى حياته . وله مؤلفات
كثيرة منها - فتح البارى . الاصابة - لسان الميزان تهذيب التهذيب وغير
ذلك . وتوفى رحمه الله سنة ٨٥٢ هـ ٢ .

(١) الضوء للامع ٩٦/٧ البدر الطالع ١٢١/٢ - هدية العارفين ١٩٤/٢

(٢) الضوء للامع ١٩٦/٧

(٣) البدر الطالع ٨٧/١ تاريخ ابن أياس ٣٢/٢

رسالة في الرد على الرافضة

مدهيه :

كان المصنف رحمه الله شافعي المذهب و كان من كبار علمائهم في
زمته وتلذذ على كبار الشافعية كإبن حجر ، و شهاب بن رسلان وغيرهما بما
تقدم ذكرهم أو مذكور في كتب التراجم .
منزلة العلمية وآراء العلماء فيه :

كان الشيخ أبو حامد المقدسي يقضى أيامه في تحصيل العلم الى أن
أصبح واحدا من مشاهير علماء زمانه الذين يشار اليهم بالبنان .
وقد اثنى عليه علماء عصره ومن جاء بعده من العلماء مثل السخاوى
و الشوكانى يقول السخاوى : و بالجملة كان مديما للتحصيل مقبلا على الجمع
والكتابة والتفريع والتأصيل . لا أعلم عليه في دينه الا خيرا والغالب عليه
سلامة الفطرة . ويقول الشوكانى : حفظ كثيرا من المختصرات و أخذ عن
الشهاب بن رسلان - و أخذ عنه الكثير من مصنفاته و ناب في القضاء عن
بعض مشائخه و عده الشوكانى من أكابر أقرانه ٢ .
مؤلفاته :

كان الشيخ رحمه الله مديما لتحصيل العلم حتى أصبح عالما كبيرا من
علماء الشافعية وكان يقضى أيامه في قراءة الكتب وتحصيل العلم وفي التحقيق
و التأليف و الافتاء و القضاء و في خلال هذه الايام ألف كتبها منها :

(١) الضوء اللامع ٢٣٧/٧

(٢) البدر الطالع ١٧٠/٢

رسالة في الرد على الرافضة

البهجة - شرح المنهاج - وشرح جمع الجوامع

عصره :

لقد عاش المؤلف في القرن التاسع من الهجرة وسافر من القدس الى مصر لتلقى العلم من علماء مصر .

وكانت مصر حينئذ جزءا من الدولة العباسية التي كانت تضم مساحات واسعة من العالم قد عمها نور الاسلام . وكان والى مصر يعين من قبل الخليفة العباسي .

وكذلك مصر ذاك الوقت مركزا للعلماء والحفاظ وشهدت مصر في هذا القرن كثيرا من أعلام الاسلام ومنهم ابن حجر العسقلاني الذي استقبلته الدنيا استقبالا حافلا وغير ذلك .
وفاته :

أجمعت المصادر التي ترجمت للمؤلف رحمه الله أن وفاته كانت سنة ٨٨٨ هـ وكان له مشهد عظيم وجلالة تليق به .
وكانت وفاته بمصر وصلى عليه من الغد ودفن بمحوش سعيد السعادة .

وصف المخطوطة

لا يوجد لهذا المخطوط نسخة أخرى بل هذا نسخة واحدة بخط المؤلف يوجد في المكتبة الأمير فاروق سوهاج بمصر برقم ١٠ - تفسير بخط المؤلف .

(١) ابن أبياس ٢١٧/٣ ، الضوء اللامع ٢٣٧/٧ - البدر الطالع ١٦٩ - ١٧٠

رسالة في الرد على الرافضة

و يوجد لها صورة في جامعة الدول العربية معهد احياء المخطوطات
و تم تصويرها في يوم الأحد ٢٤ / من شوال سنة ١٣٦٧ هـ الموافق ٢٩ من
أغسطس سنة ١٩٤٨ م وقد اطلعت على النسخة التي في سوماج .

و ترجع كتابتها بعد منتصف القرن التاسع قريبا كما أثبت في آخر
النسخة . وقد اتفق الفراغ من تعليقه صحيحة يوم الخميس المبارك السادس
من ذي القعدة الحرام سنة ٨٨١ هـ .

وتقع هذه النسخة في ٥٦ لوحة ومقاسها ٤ / ٢٢ سم ومسطرتها
٢٤ وأحيانا يزيد وينقص و يوجد في الهامش بعض التصحيحات القليلة
و التعليقات البسيطة و يوجد في بعض السطور يياض قليل .

نسبة المخطوطة الى المؤلف :

و من أم الأمور التي تشغل بال الباحث و توجب عليه التثبت
و اليقين . و هو العناية بتصحيح اسم المؤلف من الكنية و النسبة . من ثم
اقامة الأدلة على صحة نسبة المخطوط اليه .

فلا يكتفى الباحث بذكر عنوان الكتاب و اسم المؤلف على ظاهر
النسخة أو آخرها لصحة نسبة هذا المخطوط اليه . ان لا يأمن أن يكون
يد التحريف والتزييف قد وصلت اليه من باب آخر .

فن هنا قمت بالتحري و جمع الأدلة التي تثبت صحة الاسم و نسبة هذا
المخطوط الى صاحبه فكان أول هذه الأدلة على صحة الاسم و نسبته اليه . أن
المؤلف رحمه الله ذكر في كتابه ص ١٣٨ اسمه بنفسه ، و لم أجد في كتب

رسالة في الرد على الرافضة

التراجم ومعاجم المؤلفين من ينطبق عليه هذا الاسم والكنية وتاريخ الانتهاء من التأليف الا على صاحب « الرد على الرافضة » ، أبي حامد القدسي اذ من وافق « أبا حامد » ، في التسمية و الكنية اما متقدم عن ذلك التاريخ فمات قبل ذلك أو متأخر عنه فولد بعده .

وايضا هو ينقل في كتابه قولاً من شيخه الحافظ ابن حجر ، ولم أجد من تلامذة الحافظ أحدا بهذا الاسم و الكنية الا أبا حامد محمد خليل المقدسي .

وأما أدلة صحة نسبة المخطوط الى المؤلف . فلم أجد دليلاً الا ما نرى من المحققين ورواد المكتبات صححوا نسبة هذا المخطوط الى صاحبه . ومن ذلك ما ذكره الشيخ فواد سعيد امين المخطوطات بدار الكتب المصرية فهرست معهد المخطوطات المصورة ص ١٢٧ .

وما ذكر المقدسي نفسه في مخطوطه من « أن الرد على الرافضة من مؤلفاته » ، و أن هذه النسخة بخط يده ، كان ذلك خير عون لي في تحقيق النصوص ، ونسبة القول الى قائله .

ولا يفوتني في هذا الموضع أني قد بذلت كل ما وسعني من الجهد للعثور على نسخة أخرى من هذا المخطوط كما هو معروف في مجال تحقيق المخطوطات . ولكن ذهبت مساهي أدراج الرياح . وذلك بأن لم يوجد لهذا الكتاب نسخة أخرى أصلاً . ولكن عثرت على نسخة أصلية التي صورت منها هذه النسخة من مكتبة الأمير فاروق بسوهاج . مكتبة البلدية بسوهاج

رسالة في الرد على الرافضة

الآن ، جمهورية مصر العربية .

التعريف بالكتاب ومنهج المؤلف :

أول ما يبدأ للبيان أن هذا المخطوط أشبه ما يكون بالملل والنحل .
اذ بدأ بذكر أمهات الفرق من الملل و النحل . وأشار الى نواحي الخلاف
بين أتباعها . مما تسبب عنه تطيرهم الى فرق متعددة فالمخطوط سجل للملل
والنحل .

كما أن المخطوط يمكن أن نطلق عليه اسم « موجز ما قاله أعلام
الاسلام عن « الرافضة » اذ كانت مؤلفات الأشعري و الغزالي و البغدادي
وابن حزم و الشهرستاني و ابن تيمية . و مصادر علم الكلام و الصوفية خير
ما تزود به صاحب المخطوط .

كما أن المقدسي رحمه الله كان موفقا في جميع النصوص و التأليف
بينها مع البون الشاسع في التفكير بين صاحب النص السابق و اللاحق .
وكان أبرز سماته في هذا التأليف ، هو أماته العلمية اذ ينسب رحمه الله الفضل
الى صاحبه دون لبس أو تمويه . هذا وقد حوى هذا المصدر الاسلامي بين
دقيقه المباحث التالية :

١ - فقد ذكر المؤلف في بداية هذا الكتاب :

أولا : كيف ظهر الاختلاف في العالم مع بيان أسبابه وأول من خالف .
ثم يذكر الخلافات التي حدثت في التاريخ الاسلامي بعد وفاة النبي
صلى الله عليه و سلم .

ثانيا : يذكر جميع الفرق من الملل و النحل مع محاولة حصر
الأمس التي كانت سببا في انقسامهم الى نحل شتى و فرق متعددة .

فيذكر أولا بعض الفرق الخارجة عن الملة الاسلامية ، منهم
المجوس ، و الزرادشتية ، و الزرادشتية ، و أصحاب التناسخ ، و المانوية والمزدكية ،
و الدهرية ، و الديهامية و الصيامية ، و منهم الصابئة . و أصحاب الطلسمات
الفلاسفة ، و السمنية و الدهرية و البراهمة ، و النعلية و الملاحدة وغيرهم .

ثم يذكر اليهود و فرقهم مثل العنانية ، و اليعقوية ، و العيسوية
والمغاربة ، و اليوزغانية و الربانيين ، و السامرة ، و القرائين .

ثم النصارى مع بيان سبب تسميتهم و ذكر انقسامهم الى عدة
فرق ، و ذكر مقالاتهم كالملكانية و الملكانية ، و النسطورية ، و اليعقوية و الاليانية ،
و البلبارسية و المقدانسية ، و البولسية ، و المرقوسية .

ثم يذكر المؤلف الفرق الاسلامية مع الاشارة الى مقالاتهم و أقوالهم
و انقسامهم الى نحل شتى كالصفائية ، و المعطلة و الكرامية ، و الجهمية ،
و القدرية ، و الجبرية ، و المرجية و المعتزلة و الأشعرية ، و التجارية و الخوارج
و الشيعة .

فيذكر في الفصل الأول من الرد على الرافضة ، جمعا و عرضا أمينا
لأقوال الرافضة مما يتعلق بالامامة و المفاضلة بين الصحابة ثم الرد عليها
بالادلة العقلية و النقلية المقنعة و الأقوال السديدة المفحمة . فلا يغادر القارئ
هذا الباب حتى تعم السكينة كل جوارحه من أحقية ما يقوله أهل السنة

و الجماعة .

و ذكر في الفصل الثاني شيئا مما وقف المؤلف عن عجائب فقههم
واتحلوه مذمبا لهم خارجا عن مذاهب الأئمة الأربعة .

و أما الفصل الثالث فقد خص أولا لذكر فضائل الشيخين رضى الله
عنهما وعن صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أجمعين . من أقوال أهل
البيت العترة رحمهم الله و الترضى عنهما ، و الاعتراف بفضلهما مما يقطع
الشك و يحيل المتأرجح الى يقين من أن أهل البيت يقرون بفضل الشيخين
رحمهما الله .

ثانيا : يذكر فضائل الشيخين من أقوال الأئمة أبي حنيفة ، و مالك ؛
والشافعي و احمد رحمهم الله و رضى عنهم و من أقوال المتكلمين كالأشعري ،
والغزالي و ابن تيمية و التفتازاني .

و من الأعيان الصوفية كأبي القاسم القشيري ، والشيخ شهاب الدين
السهروردي ، و أبي اسحاق الكلاباذي ، والكاذروني وغيرهم في فضيلة الشيخين
على غيرهما من الضحابة و الاعتراف بأسبقيتهما في الخلافة .

ثالثا : بين فيه فائدة تفصيل الشيخين من أقوال الأئمة كمبد الرحمن
ابن المهدي و الثوري و يوسف بن أسباط و ابن تيمية وغيرهم .

و كانت خاتمة المخطوط في ذكر الأحاديث و الأقوال المأثورة التي
توجب التمسك بالكتاب و السنة و تنهى عن البدعة ، و تحث المسلمين على
جمع الشمل و الاستقلال تحت راية واحدة .

رسالة في الرد على الرافضة

منهجه :

و يظهر فيما سبق أن منهج المؤلف في هذا الكتاب كمنهج الشهرستاني
و ابن تيمية و ابن حزم .

فقد بحث كثير من قضايا الإمامة و المفاضلة بين الصحابة . و جمع
المصنف رحمه الله مادته العلمية من عدة كتب ، و هى بلا شك غزيرة حيث
أنه قد اطلع على كثير من الكتب التى ألفت قبله . فى هذا الفن . مثل
الفصل فى الملل و النحل للإمام أبى محمد على بن حزم الظاهرى الأندلسى .
المتوفى ٤٥٦ هـ و الملل و النحل لأبى الفتح عبد الكريم الشهرستانى المتوفى
٤٤٨ هـ و مؤلفات شيخ الاسلام أحمد بن تيمية الحرانى المتوفى ٧٢٨ هـ و كتاب
الاعتقاد لليهقى . و مؤلفات الغزالى وغير ذلك من الكتب القيمة .

فاستفاد المصنف من الكتب التى ألفت قبله استفادة تامة و نقل عن
كثير منها و أيضا قد استفاد من مؤلفات الشيعة و نقل أقوالهم و أحاديثهم التى
يرون بزعمهم انها من أصح الأحاديث . ثم رد على أقوالهم . ردا علميا
مقنعا . من الأدلة العقلية و النقلية و الأقوال السديدة المفحمة .

الفصل الثاني

[الف] - ١ - الوضع السياسي في عهد الخلافة الراشدة وظهور الاختلاف بين المسلمين .

٢ - مواقف الامة الاسلامية في موالاته على و معاداته و انقسامها الى طوائف : أهل السنة - الخوارج - الشيعة .

[ب] - متى ظهر التشيع .

الفصل الثانى

[الف] - ١ الوضع السياسى فى عهد الخلافة

الراشدة و ظهور الاختلاف بين المسلمين

لقد تشرف المجتمع البشرى بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم . وكان الناس ولا سيما العرب - أوزاعا متفرقين ديانة وعقيدة وسياسة . لا تجمعهم كلفة ولا حكومة قائمة عادلة و إنما كانوا كتلات بشرية تتناوش و تحارب فيما بينها .

فدعاهم صلى الله عليه وسلم إلى الله عز وجل و هداهم إلى الصراط المستقيم . و جمعهم على كلفة الله حتى صاروا بنعمته اخوانا .

وفى ضحى يوم الاثنين ١٢ من ربيع الأول سنة ١١ هـ فارقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى و فوجئ الصحابة بمأساة كادت تذهب برشد بعضهم و بقلوبهم ولم يفيقوا من هم هذه الحادثة الكبرى حتى أهمهم أمر الخلافة التى تقوم بها أمور الدين والسياسة .

ولقد كان الصحابة رضوان الله عنهم أجمعين على قلب رجل واحد ، لا يعرفون الخلاف والتفرق سوى ما كان يظهر من اختلاف فى رأى فى بعض الامور التى تواجههم . الا أنهم بعد تبادل الآراء و الأفكار كانوا يجتمعون على رأى واحد . وهذا لا يسمى اختلافا لأن الاختلاف الذى

(١) تاريخ الطبرى ج ٣/٢٠٧ ، البداية و النهاية ٥/٢٥٤

رسالة في الرد على الرافضة

يكون صاحب هذا الرأي قائما على راية ولم يتفق مع مخالفيه و الامر ليس هناك . بل كل واحد رجع الى الحق بعد ما ظهر له الحق .
واذكر فيما يلي نماذج من هذا القليل على حسب ما ذكر الشهرستاني
والبغدادى ، ، .

- [١] وقع الاختلاف في تجهيز جيش أسامة رضى الله عنه في آخر حياته صلى الله عليه وسلم ثم مرض مرضه الأخير .
- [٢] اجتماع الصحابة حول رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : هلوا
أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده أبدا . فقال بعضهم : أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد غلبه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله .
وقال : بعضهم قربوا حتى يكتب كتابا .
- [٣] اختلفوا في موته صلى الله عليه وسلم .
- [٤] اختلفوا في موضع دفنه صلى الله عليه وسلم .
- [٥] ثم اختلفوا في قتال أهل الردة . الذين ارتدوا بعد وفاة النبي صلى الله
عليه وسلم .
- [٦] ثم اختلفوا في شأن فدك فوقع الخلاف بين السيدة فاطمة وبين الخليفة
أبي بكر الصديق رضى الله عنه في توريث التركة .
- [٧] ثم وقع الاختلاف في جمع القرآن بعد أن استمر القتل في قراء المجاهدين
فأراد جماعة جمع القرآن في مصحف خوفا من الضياع و خالف جماعة

(١) الفرق ص ١٤ - ١٨ - و الملل و النحل بهامش الفصل ١/ ١٩ - ٢٧

رسالة في الرد على الرافضة

قاتلين كيف تفعل شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم . لكن شرح الله صدرهم وجمعوا القرآن . وآتم جمعه على ملاء من المهاجرين و الأنصار وبعمل أبي بكر وعمر آتم الله سبحانه وتعالى ما ضمنه قوله « انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون » .

وكان هناك خلافات تقع بين الصحابة مثل اختلافهم في أمر عثمان ثم في قاتليه وبعد ذلك اختلفوا في شأن علي وأصحاب الجمل وصفين وغير ذلك من حين إلى حين حتى حدث في آخر عهد الصحابة الاختلاف حول موضوع العقيدة كخلاف القدرية والجهمية .

وبعد ما عرضنا عرضا سريعا وقوع الخلاف بين الصحابة بعد وفاته صلى الله عليه وسلم . فالآن آن أن أذكر الخلاف الذي وقع بين المسلمين وما زال ولا يزال أثر هذا الاختلاف باقيا على الأمة الاسلامية ، ألا وهي موضوع الامامة المظمية .

وفي الحقيقة هذا هو أول اختلاف وقع بين المسلمين الذي كان له تأثير كبير في المجتمع الاسلامي وخاصة في نشأة الفرق الدينية . وموجز الكلام في هذا المقام أن صلى الله عليه وسلم ترك بعد وفاته فراغا كبيرا في حياة المسلمين وقد شعروا من الوهلة الاولى بضرورة وجود من يخلفه حفاظا للدين والدولة . ولذلك سارع الانصار الى سقيف بني ساعدة ليلبثوا عن هذا الأمر . والنبي صلى الله عليه وسلم لم يزل على فراش موته .

(١) الحجر - الآية ١٥

ولما علم أبو بكر وعمر و أبو عبيدة بن الجراح سارعوا الى الاجتماع خوفا أن يتفرد الانصار في هذا الأمر الخطير الذى يتعلق بمستقبل الدين .
وقد وقع الخلاف بين الصحابة في هذا الاجتماع حول من يتولى أمر الخلافة والامامة . وظهر في هذا الاجتماع آراء مختلفة ونوجز الكلام في هذا الشأن .

ظهر الخلاف بين المهاجرين والانصار في : اللاحق بالخلافة ، أمو رجل من الانصار الذين نصروا النبي صلى الله عليه وسلم وهملوا على اتباع دعوته .

أم يكون رجلا من المهاجرين أهل النبي صلى الله عليه وسلم والسابقين الى الايمان به والذين تحملوا الجهد والبلاء والمشقة من أهل الشرك . في مكة ثم تركوا اولادهم وأموالهم في سبيل الله ورسوله ابتغاء مرضات الله تعالى .

ويظهر أن الانصار كانوا يميلون الى يعة سعد بن هبادة سيد الخزرج بالخلافة ؛ ومن ناحية أخرى كان معظم المهاجرين يميلون الى أبي بكر الصديق رضى الله عنه لأنه من السابقين ايمانا وثانى اثنين اذ هما في الفار . وكان يخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم للدعوة وكان يسمر معه .

وظهر في الاجتماع رأى ثالث . وهو أن يكون من الانصار أمير ومن المهاجرين أمير . كما ذكره المؤرخون بأن قائلا من الانصار قال :

« انا جديلا المحكم وهديقها المرجب منا أمير ومنكم أمير » .
لكن الخلاف الذي كان بين المهاجرين و الأنصار قد حسم
أبو بكر رضى الله عنه بعد ما بين لهم أن الخلافة لا تكون الا في قريش .
ونقل ابن كثير في تاريخه من حديث الامام أحمد عن حيد بن
عبد الرحمن ابن عوف الزمرى ، خطبة أبي بكر في سقيفة بني ساعدة . ومنها
قوله « لو سلك الناس واديا وسلكك الأنصار واديا لسلكك وادى الأنصار ،
ولقد علمت يا سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال و أنت قاعد
« قريش ولالة هذا الأمر فبر الناس تبع لبرهم . و فاجرهم تبع لفاجرهم ،
فقال له سعد صدقت نحن الوزراء وأتم الأمراء » .

ورواه البخارى في كتاب الاحكام عن معاوية . أنه سمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول « أن هذا الامر في قريش لا يعاديهم أحد
الا كبه الله على وجهه . ما أقاموا الدين » وفي رواية لا يزال هذا الامر في
قريش ما بقي منهم إثنان » .

وفي رواية الامام أحمد عن أنس « الأئمة من قريش » .
الحاصل قد ارتفع النزاع الذي قام بين المهاجرين و الأنصار . وتم

(١) البداية و النهاية ٢٤٦/٥

(٢) المرجع السابق .

(٣) البخارى مع فتح البارى كتاب الاحكام ١٠٤/٨ - ١٠٥

(٤) مسند احمد ١٢٩/٢

رسالة في الرد على الرافضة

الاتفاق على بيعة أبي بكر رضى الله عنه . بعد ما قال عمر رضى الله عنه
« يا معشر الانصار الستم تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه و سلم قد أمر
أبا بكر أن يؤم الناس فأياكم تطيب نفسه أن يتقدم أبا بكر فقالت الانصار :
نعوذ بالله أن نتقدم! » .

وفي رواية قال : قلت يا معشر المسلمين ان أولى الناس بأمر النبي
صلى الله عليه و سلم ثانى لإثنين اذ هما في الغار و أبو بكر السباق المسن ثم
أخذت يده وبادرنى رجل من الانصار فضرب على يده و تباع الناس^٢ .
« لما بويح أبو بكر في السقيفة كان من الغد فجلس أبو بكر على المنبر
وقام صر فتكلم قبل أبي بكر فحمد الله و أثنى عليه بما هو أهله ثم قال :
يا أيها الناس انى قد قلت لكم بالأمس مقالة ما كانت و ما وجدتها في كتاب
الله و ما كانت عهدا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنى كنت أرى
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد بر أمرنا ، و يقول يكون آخرنا . و ان
الله قد أبقي فيكم كتاب الذى هدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتصمتم
به هداكم الله كما كان هداه الله به ، و ان الله قد جمع أمركم على خيركم صاحب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثانى لإثنين اذ هما في الغار فقوموا فبايعوه ،
فبايع الناس أبا بكر بيعة عامة بعد بيعة السقيفة .

(١) البداية و النهاية ٢٤٧/٥

(٢) المرجع السابق - و ان الرجل الذى يادر بالبيعة من الانصار هو بشر

ابن سعد والد النعمان .

وأما ما قيل أن عليا ومن كان معه انحازوا في بيت فاطمة رضي الله عنهم [كما يقول جماعة من المؤرخين] فكان تأخرهم عن البيعة لاشتغالهم في تجهيز رسول الله عليه الصلاة والسلام ، ومهما كانت الأسباب والأوامر لكن هذا الخلاف أيضا حسمه أبو بكر الصديق رضي الله عنه و بايع علي و من كان معه . و في رواية رواتها البيهقي ونقلها ابن كثير في تاريخه من حديث أبي سعيد . صعد أبو بكر على المنبر فنظر وجوه القوم فلم ير الزبير فقال : فدعا بالزبير فجاء . فقال : قلت ابن عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحواريه أردت أن تشق عصا المسلمين فقال لا تثريب يا خليفة رسول الله فقام فبايعه ثم نظر في وجوه القوم فلم ير عليا فدعا بعلي فجاء فقال : قلت ابن عم رسول الله وخته علي ابنته أردت أن تشق عصا المسلمين قال لا تثريب يا خليفة رسول الله فبايعه^١ .

وقد ذكر بعض المؤرخون بأن عليا قد بايع بعد ستة أشهر بعد وفاة فاطمة رضي الله عنها لأنها كانت تجدد نفسها على أبي بكر لما أصر العمل بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركناه صدقة ، فعاشت فاطمة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم معتزلة في بيتها ومعها علي . فلما توفيت رضي الله عنها استنكر على وجوه الناس الذي كان في حياة فاطمة فالتمس أبي بكر و مبايعته . بيعة علي هذه هي الثانية بعد البيعة الأولى في المسجد^٢ .

رسالة في الرد على الرافضة

أيا كان الأمر ففي نهاية الأمر قد سلم بإجماع المسلمين على أبي بكر
فبايحه ولو بعد حين . لم يفارق الصديق بعد البيعة في وقت من الأوقات .
يقول ابن كثير :

« ان عليا لم ينقطع عن صلاة من الصلوات خلف الصديق وخرج
معه الى ذى القصة لما خرج أبو بكر الصديق شاهرا سيفه يريد قتال
أهل الردة »

الحاصل . قد ظل الامام على رضى الله عنه آمينا في طاعته ونصحه
لأبي بكر و عمر و عثمان حتى وقعت أحداث الفتنة الكبرى و وجد معها
الخلاف الدموى في أمر الامامة . وظهر نتيجة الاختلاف بين المسلمين من
الفرق والاحزاب .

و لما أصبح عمر رضى الله عنه أميرا للمسلمين بعد أبي بكر . و كان
معروفا بحزمه وعزمه فسار بهم سيرة تحسم مادة الخلاف بين المسلمين . و كان
يحتفظ بكبار الصحابة في المدينة يفتنع بهم في الرأى والمشورة ولهذا نجد العهد
العمري لم يختلف عن عهد النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه زهدا و اخلاصا
و اتحادا و تقشعا في حياة المسلمين خاصة وعامة . و لم يحدث في هذا العصر
أى اختلاف يتعلق بالامامة .

= (٢) البخارى ٨٢/٥ ، و أنظر ما كتبه محب الدين الخطيب على هامش العواصم
من القواصم / ٤٨

(١) البداية و النهاية ٢٤٩/٥ ، تاريخ المذاهب الاسلامية ٢٨/١

بل كانت الامة الاسلامية كالجسد الواحد . وقامت بنشر الاسلام
حتى خضعت لها بلاد الفارس والروم وغيرها من أقطار الأرض .
ولم يرض ذلك أعداء الاسلام فبدأوا يكيدون له ويدبرون المؤامرات
وتظلم بعضهم بالاسلام وهو يحمل في قلبه أفكاره الفاسدة التي ورثها من
الديانات الوثنية واليهودية وغيرها .

فلما أستشهد عمر رضى الله عنه وبويع لعثمان بن عفان رضى الله عنه
بالخلافة استغلت هذه الفتنة طبيعته اللينة وقلبه الرحيم ، فزادت من نشاطها
وبدأت تبث سمومها بين أوساط عامة المسلمين والسذج منهم وبدأت تعمل
في ذمتهم عثمان رضى الله عنه بشق التهم . ومن بينها .

انه فتح أبواب دوائر الحكومة على أقربائه من الامويين كما يصفوا
بعض التهم الى عماله ومساعديه أمثال الوليد بن عقبة ومروان ابن الحكم
وغیرهما ١ .

ولقد كان على رأس هذه الفتنة عبد الله بن سبا وكان من يهود اليمن
فأظهر الاسلام وطاف البلاد هو وأعوانه ويدعون الناس الى على رضى الله عنه
حتى أدى هذا الى الفتنة الكبرى وأستشهد عثمان رضى الله عنه وكان
أمرا مقضيا ٢ .

(١) أنظر المواصم من القواصم / ٨٥ - ٨٩ ما كتبه ابن العربي وعلق عليه
محب الدين الخطيب .

(٢) أنظر تاريخ الطبرى ٥ من المجلد الثالث ص ٢١٢ وما يلحقه .

وقد نشأت الفرق الدينية حول موضوع الامامة بعد هذه الاحداث كالشيعة سنعرف تاريخهم قريبا إن شاء الله . الذين يرون الامامة في بيت معين من بيوت بنى هاشم ، و حول موضوع الامامة نشأ بعض الفرق الدينية أيضا كفرقة الخوارج الذين يرون الامامة الى المسلمين جميعا لا فرق بين قرشي وغير قرشي . وأيضا لهم رأى خاص في علي ومعاوية^١ .

وظهر في تلك الحقيقة الجبرية والقدرية . الفرقة الأولى تقرر القدر السابق و الانسان مجبور في جميع أعماله و أفعاله^٢ و الفرقة الثانية تنكر ذلك و تقول أن الانسان حر و مخير في جميع أعماله و أفعاله .

و بعد انتهاء الحروب بين علي و معاوية و اجتماع الكلمة على بيعة معاوية ثار الجدل حول مصير أولئك الذين اشتركوا في القتال و حدثت مذاهب حول مرتكبي الكبائر عامة .

كان الخلاف بين علي و معاوية و أنصارهما خلافا مؤقتا و اجتمعت الأمة بعد ذلك و لقد كان الواجب أن ينتهى الأمر بذلك . و لكننا للأسف نرى أن ذلك الخلاف قد أصبح خلافا دائما بين المسلمين و قامت أحزاب و فرق على أساس من ذلك و نذكر فيما يلي بعض آثار هذا الخلاف .

= و البداية و النهاية ١٨١/٧ - ١٨٦

(١) مقالات الاسلاميين ١٦٥/١ . البدأ و التاريخ ١٣٤/٥

(٢) الفرق / ٢٥

[ب] مواقف الأمة الاسلامية في موالاته على و معاداته

وانقسامها الى طوائف . أهل السنة - الخوارج - الشيعة

قبل أن أتكلم في ظهور الفرق أريد أن أجعل الكلام في أسباب ظهور الفرق والتشيع خاصة .

فقد ظهرت الفرق الاسلامية على أثر اختلافها حول موضوع الامامة ، وتناولت هذه الفرق مباحث العقيدة الاسلامية بالدراسة العقلية ودخلت على هذا الدراسة مباحث عقلية وعلية . وقد كان لظهور ذلك أسباب منها :

١ - [ترجمة فلسفة ما بعد الطبيعة] وقد قام بهذه الترجمة المسلمون وغير المسلمين وبذلت الدولة العباسية جهدا كبيرا و أموالا كثيرة في هذا الامر . وبدأت الترجمة بكتب الطب والمنطق ولكن الامر الى هذا الحد ما كان خطيرا . لكن الذي أثر تأثيرا كبيرا بالفكر الديني و هو ترجمة ما بعد الطبيعة في فلسفة أرسطو وأفلاطون وعلاقتها بالدين بعد اقبال المسلمين على دراستها . وكذلك محاولة الكندي والفارابي وابن سينا للتوفيق بين الدين والفلسفة .

٢ - [دخول الأمم المجاورة في الاسلام] من أتباع الديانة اليهودية والنصرانية والفرس و دخل هؤلاء في الاسلام بكل ما يحملون من عقائد السابقة . ومن ذلك عبد الله بن سبا الذي تقدم ذكره . كان له يد طولى في إثارة الفتنة و في اشاعة عقائده الباطلة خاصة الرجعة

و الحلول . و هناك أسباب أخرى لكن نكتفي بذكر هذا خوفا من
اطالة البحث .

موالاته على وظهور التشيع :

قد عرفنا سابقا بأن موضوع الامامة له أثر كبير بالغ في ظهور الفرق
خاصه التشيع .

وقد إستغل عبد الله بن سبا وغيره من أصحابه ما كان يتمتع به على
ابن أبي طالب رضي الله عنه من حب وتقدير في قلوب المسلمين لاثارة الفتنة
واقناع الناس بأن الأحق بالخلافة هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه .
واشتدت دعوتهم هذه في الايام الاخيرة من خلافة عثمان رضي الله عنه
وفي خلافة علي رضي الله عنه وبعد قضية التحكيم اتقسم جيشه الى متشيعين
له وخارجين عليه . و ظهر المتشيعون يحملون السيف دفاعا عن رأيهم .
بل وجد من يغلو في التشيع فأضاف الى الامام و الى بنيه من الخصائص
ما لم يرض به الامام ولا بنوه بعده . وهؤلاء عرفوا بغلاة الشيعة سنعرف
تاريخهم بعده انشاء الله .

و هناك جماعة - معاوية رضي الله عنه وأهل الشام و من كان معهم
لم يبايعوا عليا بل خرجوا طالبين بدم الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضي الله
عنه . حتى دارت الحرب بين الفريقين وانتهى الأمر بحوث المعركة الكبرى
في صفين . لكن ما انتهى الأمر بفوز أى فريق بل ما زال الأمر على
حاله ، وكان يلين أحدهما الآخر حتى قتل الخليفة الرابع علي بن أبي طالب

رضى الله عنه على يد الخوارج وبعد قتله اجتمع جمهور المسلمين على معاوية
رضى الله عنه و قد انتهت الحرب بعد انقسام المسلمين سياسيا الى ثلاث
طوائف . أمل السنة - الخوارج - الشيعة .

و لكل فريق من هذه الفرق تأثير بالغ في اختلاف المسلمين سياسيا
وأحزابا لكن التشيع له يد طولى خاصة في انقسام المسلمين سياسيا .
ولهذا نبدأ الآن في بيان تاريخه وأسبابه .
مضى ظهر التشيع :

اختلف مؤرخو الفرق في تحديد ظهور التشيع اختلافا كثيرا بالنسبة
لظهور الفرق الأخرى . لأن عقائد الفرق ظهرت وثيقة الاتصال بالأحداث
التاريخية كعقيدة الخوارج ظهرت وقت التحكيم و لا يختلف فيه مؤرخ
وباحث^٢ . أما التشيع فقد كانت عدة حوادث تاريخية لها أثر بالغ في المذهب
الشيعى . ولهذا اختلف الباحثون في تحديد وتعيين ظهور التشيع و من
هذه الحوادث :

[١] وفاة النبي صلى الله عليه و سلم واجتماع الصحابة في سقيفة بني ساعدة
وتخلف على .

[٢] الفتنة في زمن عثمان ومقتله .

[٣] موقفه صفين .

[٤] مصرع الحسين .

(١) تاريخ التشريع الاسلامى / ١٠٤

(٢) يعنى ظهرت عقيدة الخوارج كحزب و فرقة بعد التحكيم

رسالة في الرد على الرافضة

و يدعى الشيعة أن نقطة البداية في التشيع هي منذ زمن النبي صلى الله عليه و سلم كما يقول محمد الحسين آل كاشف الغطاء ، ان أول من وضع بذرة التشيع في حقل الاسلام وهو نفس صاحب الشريعة الاسلامية - يعنى بذرة التشيع وضعت مع بذرة الاسلام جنباً الى جنب و سواء بسواء ولم يزل غارسها يتعامدا بالسقى و العناية حتى نمت و أزهرت في حياته ثم أثمرت بعد وفاته ١ .

و يوافق على هذا شيعى آخر و هو محمد حسين المظفرى اذ يقول : أن الدعوة للتشيع بدأت من اليوم الذى متف فيه المنقذ الأعظم محمد صلوات الله صارحاً بكلمة لا اله الا الله فانه نزل عليه ، و أنذر عشيرتك الأقربين ٢ ، جمع بنى هاشم و أنذرهم قائلاً أيكم يوازنى ليكون أخى ، و وارثى و وصيى و خليفى فيكم بعدى فلما لم يحبه الى ما أراد أحد غير المرتضى قال لهم الرسول : هذا أخى و وارثى و وصيى و خليفى فيكم بعدى فاسمعوا له و أطيعوا ٣ ، فكانت الدعوة للتشيع لأبى الحسن من صاحب الرسالة ٤ ، .

و الى هذا ذهب شيعى آخر و هو محمد الحسين العاملى ٥ و يوافق على

(١) أصل الشيعة و أصولها / ٨٢

(٢) سورة الشعراء الآية ٢١٤

(٣) سبأنى الكلام على هذا الحديث .

(٤) تاريخ الشيعة لمحمد حسن المظفرى / ١٠

(٥) الشيعة في التاريخ / ٢٥

رسالة في الرد على الرافضة

هذا رأى الدكتور احمد أمين . .

الحاصل أن متكلمي الشيعة لهم محاولة في رد أصل التشيع الى عهد النبي صلى الله عليه وسلم لينقض دعوى خصومهم على رد معتقدات الشيعة الى أصول أجنبية .

لكن في الحقيقة هذه محاولة فقط لا تفيد شيئاً في اثبات التشيع الى عهد النبي صلى الله عليه وسلم لأن عهد النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك عصر الصحبين أبي بكر وعمر فلم يكن ثمة خلاف ولا جماعات ولا أحزاب بين المسلمين بل كانوا مطيعين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً . .

فارجاع تأريخ التشيع الى عهد النبي صلى الله عليه وسلم طعن في الآية المذكورة ، فمن كان له عقل سليم وفكر سديد لم يحاول ارجاع التشيع الى عهد النبي صلى الله عليه وسلم .

بل الحقيقة أن الفرق الاسلامية قد نشأت بعد أحداث تاريخية وسياسية تبين موقف المسلمين ازاماها فظهرت الفرق .

(١) يقول احمد أمين : كانت البذرة الاولى للشيعة الذين رأوا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم أن أهل بيته أولى الناس أن يخلفوه .

ضحى الاسلام ٢٠٩/٣ ، فجر الاسلام / ٢٦٦

(٢) الأحزاب الآية ٣٦

لا شك في أن عليا رضى الله عنه يستحق كل حب وتقدير لكن مع هذا كان أبو بكر وعمر وهما و غيرهم من الصحابة كان لهم الحب والتقدير أيضا . فهذا لا يدل على ما يظن متكلمو الشيعة وعلمائهم .

وكذلك وجود الأحاديث الواردة في حب علي - سواء كانت صحيحة أو ضعيفة - لا تدل على وجود شيعة لعلي ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أشار الى ظهور بعض الفرق كالخوارج والمارقين كما نسب اليه أنه صلى الله عليه وسلم قال لعلي رضى الله عنه « انك تقا تل الناكثين والقاسطين والمارقين » ، لكن هذا الأثر لا يدل على وجود جماعات أو أحزاب ذات عقائد مستقلة .

وكذلك الحوادث التي تمت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم لا تدل على بداية التشيع لحديث « غدير خم » ، بأن كل من شامد أو آمن بها كان شيعيا والا لكان عمر رضى الله عنه من الشيعة لأن المنسوب اليه أنه منا عليا ومعلوم أن أهل التشيع يقدون أبا بكر وعمر رضى الله عنهما من أعداء التشيع . وبعض كتاب الشيعة يذكرون أن التشيع له بداية ثانية لأنه قد أهل بعد أن تمت البيعة لأبي بكر رضى الله عنه ٢ .

- (١) المستدرک ١٤٠/٤ وكنز العمال بهامش مسند احمد ٣٩/٥ - هذا الحديث فيه كلام أنظر منهاج السنة ٩٩/٤
- (٢) البداية والنهاية ٣٥٠/٧
- (٣) الشيعة في التاريخ لمحمد حسين العامل ص ٢٦

والخلاصة أن الباحثين قدماء ومحدثين اختلفوا في تحديد الوقت الذي ظهر فيه التشيع .

فذهب البرقي و النوبختي و محمد الحسين آل كاشف و احمد أمين أنه ظهر في زمن النبي صلى الله عليه و سلم .

وذهبت جماعة إلى ارجاع التشيع الى سقيفة بني ساعدة . وقد روى الطبري : أن الزبير قد اخترط سيفه وقال : لا أغمدنه حتى يبايع علي . . وذهبت جماعة الى ارجاع تاريخ ظهور التشيع الى يوم الجمل . وقال ابن النديم : أن عليا قصد طلحة والزبير ليقاتلها حتى يفينا الى امر الله جل اسمه فسمى من اتبعه على ذلك الشيعة فكان يقول شيعتي ، وسماهم عليه السلام ، الاصفياء ، شرطة الخيis ، الاصحاب .

لكن هذا الرأي وكل ما يدل على هذا غير صحيح لأن الصحابة قد اختلفوا في السقيفة في شأن الإمامة و الخلافة فلو كان عندهم فكرة أو وصية لإمامة على رضى الله عنه لأظهروها لأنهم كانوا في خير القرون و خير الناس في زمانهم و ما كانوا يخافون لومة لائم في أداء كلفة الحق . لكن هؤلاء وكل الذين تذكر أسمائهم في الاصفياء قد بايعوا أبا بكر و عمر ولم نجد اختلافا .

فلو سلمنا أن رواية صحيحة فعناهم أنهم يتهمون الاصفياء بالجبن والخيانة بانهم جلسوا أو سكتوا عن اظهار كلفة الحق - نعوذ بالله من ذلك .

وأما الرأي الرابع - وهو ظهور التشيع بعد رجوع علي من صفين وأعتد صاحب هذا الرأي على رواية الطبري اذ يقول : لما قدم على الكوفة وفارقه الخوارج و ثبت اليه الشيعة فقالوا : في أعناقنا يعة ثانية نحن اولياء من واليت و أعداء من عاديت^١ . و الذي يظهر في هذه الآراء أن التشيع قد ظهر في زمن عثمان رضى الله عنه لكن لم يتخذ صورة عامة أو حزبا مستقلا الا بعد معركة صفين و انقسام جيش علي الى اتباعه و الخارجين عليه ، فهناك نجد أن التشيع لا ينحصر في حب و تقدير بل مؤلاء الذين تجمعوا حول الامام علي رضى الله عنه يقفون دونه و ينصرونه سيفا و فكرا ، فالتشيع كحزب ظهر في صفين و الجمل .

وكذلك هذا الاختلاف يعد أول اختلاف بين المسلمين .
أما الاختلافات التي ذكرت سابقا حسب ما ذكر البغدادى و الشهرستانى فهو اظهار الرأى في وقت التشاور لأن كل واحد قد تنازل عن رأيه بعد ما ظهر له الحق .

و الأمر الذى كاد يتفق عليه معظم الباحثين هو ما قال الامام الأشعرى « أن أول ما حدث من الاختلاف بين المسلمين بعد نبيهم هو اختلافهم في الامامة^٢ .

(١) تاريخ الطبري ٤/٤٦

(٢) مقالات الاسلاميين ١/٣٩

الفصل الثالث

التشيع و فرق الشيعة

- الف - ١ : معنى التشيع لغة واصطلاحاً
٢ : اقسام التشيع والتطورات في عقائدهم
- ب - ١ : الغلاة وانقسامهم إلى عدة فرق
٢ : أسماء الفرق من الغلاة
٣ : السبئية وعقيدتها
- ج - الزيدية
- ١ - ١ : سبب الخروج الامام زيد بن علي
٢ : سبب هزيمته
٣ : فرق الزيدية
- ١ - الجارودية
٢ - السليمانية
٣ - النرية
- ٢ - آراء الامام زيد بن علي و الزيديين
١ : رأيهم في الامامة
٢ : آراؤهم الاعتقادية

رسالة في الرد على الرافضة

د - الرافضة :

١ - ١ : معنى الرفض لغة اصطلاحا

٢ : سبب تسميتهم

٣ : متى سموا بهذا الاسم

٢ - فرق الروافض

٣ - الامامية

١ : رأى الامامية في الامامة

٢ : رأى الامامية في الامام

الفصل الثالث

التشيع و فرق الشيعة

معنى التشيع :

الشيعة لفظة الاتباع و الأنصار قال صاحب القاموس الفيروز آبادي « شيعة الرجل بالكسر اتباعه و أنصاره والفرقة على حدة ويقع على الواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث . »

أما في الاصطلاح قد غلب هذا الاسم على كل من يتولى عليا و أهل بيته حتى صار اسما لهم خاصا « وقد وردت رواية منسوبة الى أبي مخنف^٢ التي تضمنت كلمة الشيعة بالمعنى الدال على اتباع علي وجاء في الرواية أن الحسن بن علي قال لأهل الكوفة اتمم شيعتنا^٣ . »

(١) القاموس المحيط للفيروز آبادي مادة شاع ج ٣/٤٩ مختار الصحاح للرازي / ٢٩٤ تاج العروس أساس البلاغة للزحشرى ، لسان العرب .

(٢) أبو مخنف لوط بن يحيى و هذا شيعي قال فيه الذهبي « اخباري تالف لا يوثق به » و قال ابن عسدي شيعي محترق صاحب أخبارهم « ميزان الاعتدال ٣/٤١٩ - ٤٢٠ »

(٣) نقلا عن « مقتل الامام عبد الله بن حسن / ١ »

رسالة في الرد على الرافضة

وقد ورد المعنى نفسه في رواية الثوري والمسعودي . فالنقري يقول
ان الامام عليا قال إن اتباع طلحة و الزبير في البصرة قتلوا شيعة و همالي^١ .
و روى المسعودي د أن الامام عليا أقام و من معه من شيعة في
منزله بعد أن تمت البيعة الكبرى لأبي بكر^٢ .

و نورد بعد ما سبق من تعريف الشيعة ما قاله الامام أبو الحسن
الأشعري د و إنما قيل لهم الشيعة لأنهم شايعوا عليا و يقدمونه على سائر
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم^٣ .

و أما الشهرستاني فتعريفه أكثر تدقيقا من تعريف الأشعري لأنه
يشتمل على النص الجلي والخفي الذي هو أمر ضروري للشيعة خاصة الامامية .
فيعرف الشهرستاني بقوله ، الشيعة هم الذين شايعوا عليا على الخصوص
وقالوا بإمامته وخلافته نصا ووصية إما جليا أو خفيا واعتقدوا أن الامامة
لا تخرج من أولاده وإن خرجت فبظلم يكون من غيره أو تقية من
عنده^٤ .

و يقول ابن حزم في تعريف الشيعة د من وافق الشيعة في أن عليا
أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحقهم بالخلافة والامامة

(١) وقعة صفين لنصر بن مزاحم / ٧ القاهرة .

(٢) علي ابن الحسين و الوصية للمسعودي ص .

(٣) مقالات الاسلاميين ٦٥/١

(٤) الملل و النحل للشهرستاني / ١٢١ ط القاهرة ١٩٥/١ ط بغداد .

رسالة في الرد على الرافضة

و ولده من بعده فهو شيعي وان خالفهم فيما عدا ذلك بما اختلف فيه المسلمون فان خالفهم فيما ذكرنا فليس شيعيا .

أقسام التشيع والتطورات في عقائدهم وموافقهم السياسية
قد انقسمت الشيعة الى عدة فرق . وأساس الاختلاف ومداره على شيئين .

أحدهما : الاختلاف في المبادئ والتعاليم الغالية فمنهم في التشيع يعتقد في الأئمة نوعا من التقديس ويبالغ في الطعن على من خالف عليا وحزبه الى درجة الكفر . ومنهم معتدل يرى أحقية الأئمة في اعتدال ولم يبالغ الى حد الكفر ولكن يخطئ من خالفهم^٢ .

الثاني : في تعيين الأئمة فاختلف الشيعة في تعيين الأئمة بعد علي و ابنه حسن و الحسين فمنهم من يقول هذا ومنهم من يقول ذاك فهو سبب لاختلاف بين صفوف الشيعة وانقسامهم الى فرق شتى .
وقلنا سابقا أن الشيعة ينقسمون الى غلاة ومعتدلين لكن هنا حصل اختلاف بين مؤرخي الفرق في تقسيم فرق الشيعة فمنهم من قسم الى قسمين ومنهم من قسم الى ثلاثة أقسام . الغالية و الرافضة و الزيدية . وقد سلك بهذا السلك أبو الحسن الأشعري و اتبعه الدكتور مصطفى الغرابي^٣ .

(١) الفصل في الملل و الأهواء و النحل لابن حزم ١١٣/٢

(٢) أنظر التفصيل شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٣/

(٣) مقالات الاسلاميين ٦٥/١ تاريخ الفرق الاسلامية الغرابي / ٢٨٥ =

رسالة في الرد على الرافضة

لكن لو أمعنا النظر لم نجد اختلافا في تقسيم الشيعة لأن إنقسامهم الى عدة فرق أو اكتفائهم على قسمين أنه محمول على التفصيل والاجمال فتهم من أدخل الرافضة في الغلاة وأقتصر على قسمين ومنهم من يرى أنهم فرقة مستقلة .

وكل من هؤلاء الفرق ينقسم الى فرق كثيرة حتى أن بعض مؤرخي الفرق يحمل العدد الذي قيل ستفترق أمي الى ثلاثة و سبعين فرقة يحمل معظم العدد من الشيعة ومن أم هذه الفرق الغلاة .

الغلاة

الغلاة هم الذين رفعوا منزلة على رضى الله عنه الى درجة الألوهية وقالوا فيه قولا عظيما ومعظم هذه الفرق خارجة عن الملة الاسلامية^١ . يقول أبو زمرة في الغلاة : الغلاة هم المتطرفون قد رفعوا عليا الى مرتبة الألوهية من رفعه الى مرتبة النبوة وجعلوه في منزلة أعلى من « النبي » صلى الله عليه وسلم ولذكر بعض هؤلاء الغلاة الذين خرجوا بمغالاتهم عن الاسلام وينكر الشيعة الحاضرون نسبتهم الى الشيعة ونحن نذكر نسبتهم الى الاسلام^٢ .

والغلاة هم خمس عشر فرقة وقد جعلها بعض مؤرخي الفرق الى

■ أنظر الملل والنحل ١/١٩٥

(١) الفرق بين الفرق ص ٢٣٠ الى ٢٥٤ و ص ٢١

(٢) تاريخ المذاهب الاسلامية ج ١/٤١

رسالة في الرد على الرافضة

إحدى عشرة فرقة^١ وقد أفاضوا في ذكر الفرق ودعاتها وآرائها لكن نرى أن معظم الفرق من الغلاة قليل الأهمية في مبادئها وآرائها ولهذا نكتفي بذكر أسمائهم . ونذكر بالتفصيل بعض الفرق من الغلاة الذين لهم دور هام في انتشار الفتنة في الأقطار الإسلامية فن الغلاة :

- ١ - الليثية : أصحاب بيان بن سمان النهدي^٢ .
- ٢ - الجناحية : عبد الله بن معاوية بن جعفر الطيار^٣ .
- ٣ - الحرية : اتباع عبد الله بن عمر بن حرب^٤ .
- ٤ - المغيرية : أصحاب مغيرة بن سعيد العجلي^٥ .
- ٥ - العلانية : عليا بن ذراع السدوسي^٦ .

(١) أنظر مقالات الإسلامية ٦٦/١ تاريخ الفرق الإسلامية / ٢٨٥
(٢) هذا الاسم في الملل والنحل لبيان بن سمان النهدي و في شرح المواقف و في الفرق يقع بيان بن سمان التميمي للتفصيل أنظر الفرق / ٤٠ ، ٢٣٦ الملل ٢٠٣/١ اعتقاد فرق المسلمين / ٥٧ و شرح المواقف ج ٨/ ٣٥٨ و الكامل في التاريخ ٨٢/٥

(٣) راجع للعلوم المعارف لابن قتيبة / ٤١٨ المواقف ٨/ ٣٨٦ اعتقاد الفرق المسلمين للرازي / ٥٩ الفرق / ٢٤٥

(٤) مقالات الإسلاميين ٦٨/١ الفرق / ٢٤٣ - تاريخ فرق المسلمين / ٢٨٥
(٥) أنظر مقالات الإسلاميين ٦٨/١ ، الملل ٢٤٩/١ الفصل ٢/ ١١٤ الفرق

ص ٣٦ ، ١٣٨ ، ١٤٦

رسالة في الرد على الرافضة

- ٦ - المنصورية ، أبي منصور المجلي^١ .
- ٧ - الشريعة أصحاب رجل كان يعرف بالشريعي^٢ .
- ٨ - النخيرية أصحاب النخيري الذي ادعى بأن الله قد حل فيه^٣ .
- ٩ - الفراية هم قوم زعموا أن الله أرسل جبريل الى علي فخلط وذهب الى محمد لأنه كان يشبهه كما يشبه الغراب بالغراب وبهذه المناسبة سموا الفراية^٤ .
- ١٠ - الخطاية : أصحاب أبي الخطاب محمد بن أبي زينب الاسدي و مؤلا .
خمس فرقة^٥ .
- ١١ - الكاملية : أصحاب أبي الكامل الذي أكفر جميع الصحابة وطعن في علي أيضا^٦ .
- ١٢ - السبائية : اتباع عبد الله بن سبا وسيأتي ذكره بالتفصيل^٧ .

■ (٦) الملل ج ٢/١٢

- (١) الملل ١٤/٢ الفرق / ٢٤٣ مقالات الاسلاميين / ٧٤ - ٧٥
- (٢) مقالات ٨٢/١ الخطط للقريزي ٢/٢٥٣ الفرق / ١٥٣
- (٣) مقالات ٨٤/١ الفرق / ١٥٣
- (٤) الفرق / ٢٥٠ تاريخ المذاهب الاسلامية ١/٤٣
- (٥) الملل ١٥/٢ الخطط للقريزي ٢/٣٥٢ مقالات ١/٧٥ الفرق / ٢٤٧
- (٦) أنظر الملل والنحل ج ٢/١١ الفرق / ٥٤ و هذه الفرقة لم يذكرها الأشعري من الغلاة الرافضة .
- (٧) أنظر ص ١٦٤

وبعد ما ذكرت أسماء الفرق من الغلاة أريد أن أذكر بعض الفرق بالتفصيل وعلما بأن أسماء الفرق قد تزيد أكثر بما ذكرت لكن الوقت لا يتسع بذكر هذه التفاصيل التاريخية ولهذا نكتفي بما ذكر ونذكر من الغلاة .
السبائية :

نذكر السبائية من الغلاة بالتفصيل لأن جميع هذه الفرق وغيرها قد اتشعبت من السبائية وتفصيلهم في الأكثر يرجع الى هذه الفرقة .
والسبائية نسبة الى اتباع عبد الله بن سبأ اليهودي الذي أظهر الاسلام واستبطن الكيد له وقد غلا في علي رضي الله عنه حتى زعم أنه إله وقد دعا قومه الى هذه العقيدة فلما بلغ هذا الخبر الى علي رضي الله عنه فأراد قتله لكن في النهاية قفاه الى سباط المدائن .

وقال المحققون أن عبد الله بن سبأ كان يهوديا من أهل الحيرة فأظهر الاسلام وأراد أن يكون له رئاسة فبدأ مؤامرة لافساد أمر المسلمين وبث دعاة الى المدن والامصار وقد لعب دورا هاما في الفتنة الكبرى وفي نشر التشيع^٢ .

وقد طاف البلاد في الحجاز و الشام والكوفة وكان يريد أن يضل الأحلام ولكن ما وجد السبيل الى ذلك حتى جاء في مصر ووجد مرتعا خصبا . فأقام فيها وكان يدس عقائده الباطلة في صفوف المسلمين بتأويلاته في

(١) تاريخ المذاهب الاسلامية / ٤٢

(٢) المرجع السابق .

على رضى الله عنه وفي أولاده لكى يمتقدوا كما اعتقد النصارى فى عيسى ابن مريم . ومن أبرز أباطيله التى نشرها بين المسلمين .

١ - دهوة الرجعة :

فكان يقول عجبا لمن يقول بنزول عيسى ثم لا يؤمن برجعة محمد ثم كان يقول برجعة على كذلك .

والسبائية يؤمنون بأن عليا فى السماء وأن الرعد صوته والبرق تبسمه وإذا سمعوا الرعد قالوا السلام عليك يا أمير المؤمنين . وكذلك كان يقول بأن عليا رضى الله عنه لم يقتل بل قتل شخص مثله وأن عليا صعد الى السماء وإشقبه الامر على المسلمين كما شبه على اليهود والنصارى فى قتل عيسى عليه السلام .

٢ - مبدأ القول بالوصية :

وكان ابن سبأ يقول لكل نبي وصى وعلى بن أبى طالب وصى لمحمد صلى الله عليه وسلم وهكذا انتقلت الوصية فى بنه من بعده من امام الى امام^٢ . تناسخ الارواح :

كان يقول أن روح الاله تناسخ فى أجساد الأئمة اماما بعد امام^٣ .

(١) أنظر مقالات الاسلاميين بهامشه / ٥٠ ، ٥٤ الفرق / ٢٢٥ الملل ٢ / ١١

تاريخ المذاهب ٤٢/١

(٢) المراجع السابقة .

(٣) المراجع السابقة .

- الحلول والتجسد - أولا كان يزعم أن الاله قد حل في علي ثم ادعى أنه الاله قد تجسد في علي حتى قال لعلي ذات يوم أنت أنت يعني أنت الله وقد هم علي بن أبي طالب على قتله لكن منعه ابن عباس .
- وبعد عبد الله بن سبأ بدأ غلاة الشيعة يروون هذه الأقوال ويضيفون كل يوم ما يشاؤون من الأباطيل منها :
- ١ - غلوم في شخص الامام علي و الادعاء بحلول روح الله فيه ثم الادعاء بالوميته .
 - ٢ - اضافوا اليه علم ما كان و ما يكون الى يوم القيامة .
 - ٣ - اضافوا الى الامام المعجزات وقالوا انه بروح الالهية التي كانت فيه كان يفعل تلك المعجزات وبها قد اقتلع باب حصن خير .
 - ٤ - قال بعض الغلاة أن محمدا قد اغتصب النبوة من علي وأسند الخطأ البعض الآخر الى جبريل حيث أنه أخطأ في ابلاغ الرسالة .
 - ٥ - التشبيه في حق الله تعالى بأعضاء الانسان .
 - ٦ - اسناد بعض الغلاة الى الائمة منصب النبوة بل الألوهية علي و حسن و حسين و فاطمة .
 - ٧ - و منهم من قال بتناسخ الارواح و اضاف فيه دوام الحياة في أدوار متتالية وينكرون البعث والجزاء ويقولون الجزاء من الخير والشر والجنة والنار كلها في الدنيا .

رسالة في الرد على الرافضة

وهذه الفرق وأشباهها خارجة عن الملة الإسلامية والأئمة العلويون بأنفسهم يبرأون منهم ولا يعتبرون هؤلاء من الشيعة ونحن نوافقهم على ذلك لأن حب الامام على رضى الله عنه والتشيع له لا يقتضى كل هذه الاقوال الباطلة^١ .

وفي الحقيقة السبائية والفرق الأخرى من أمثالها قد حملت اسم التشيع لافساد عقائد المسلمين واقتراق كلماتهم تحت هذا الستار^٢ .

الزيدية

الزيدية فرقة من الشيعة . وهم منسوبون الى الامام زيد بن علي ابن الحسين السبط بن علي بن أبي طالب رضى الله عنه^٣ .
وزيد كان قويا زاهدا فاضلا وأحد العلماء الصالحاء . وقد خرج زيد ابن علي على هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم^٤ .

■ (٢) المستفاد من محاضرات فضيلة الدكتور عثمان عبد المنعم ، أنظر أيضا المراجع السابقة .

(١) تاريخ المذاهب الإسلامية .

(٢) مجموع فتاوى ٤٨٦/٢٨

(٣) زيد بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب رضى الله عنه بويع للخلافة في عهد هشام بن عبد الملك واستشهد و صلب في كناسة الكوفة و ذلك في سنة ثنتين وعشرين ومائة . البداية ٣٢٩/٩

(٤) أبو وليد هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم الأموي القرشي بويع ■

سبب خروجه على هشام :

في أول الامر زيد بن علي ما كان يريد الخروج ولا يضم ذلك .
لكن مرة دخل زيد على هشام فأحقره وطعن هشام في نسب زيد فخرج
من مجلسه وكان يريد الخروج . و يقول المسعودي في سبب خروجه « كان
زيد دخل على هشام بالرصافة فلما مثل بين يديه لم ير موضعا يجلس فيه .
فجلس حيث انتهى به مجلسه . وقال يا أمير المؤمنين ليس أحد يكبر عن
تقوى الله ولا يصغر دون تقوى الله ، فقال هشام : اسكت لا أم لك ،
أنت الذي تنازعت نفسك في الخلافة . وأنت ابن أمة . قال : يا أمير
المؤمنين إن لك جوابا إن أحببت أحببتك به ، وإن أحببت أسكت عنه ،
فقال : بل أجب ، قال إن الامهات لا يقعدن بالرجال عن الغايات ، وقد
كانت أم إسماعيل أمة لأم اسحاق صلى الله عليه وسلم ، فلم يمنعه ذلك
أن بعثه الله نبيا ، وجعله للمرب أبا ، فأخرج من صلبه خير البشر محمد
صلى الله عليه وسلم ، فقول لي ماذا وأنا ابن فاطمة وابن علي ، وقام
وهو يقول :

= للخلافة سنة خمس ومائة وتوفي سنة خمس وعشرين ومائة وكانت ولايته
تسع عشرة سنة وسبعة أشهر واحدى عشرة ليلة تاريخ الكامل ٥٠/٥
مروج الذهب ٢١٦/١ .

(١) الرصافة بضم الراء وفتح الصاد المهملة وهى مدينة بالشام كان هشام بن
عبد الملك يكثر سكناها - الباب ٢٩/٢

رسالة في الرد على الرافضة

شرده الخوف و أزرى به كذلك من يكره حر الجلال
منخرق الكفين يشكو الجوى تنكته أطراف مرد حداد
قد كان في الموت له راحة والموت ضم في رقاب العباد
ان يحدث الله له دولة يترك آثار العدا كالرماد

فضى عليها الى الكوفة ومعه القراء والأشراف فخاربه يوسف بن عمر الثقفي^١
فلما قامت الحرب إنهزم أصحاب زيد وبقي جماعة يسيرة فقاتلهم أشد قتال^٢ ،
وفي رواية لما عاد زيد المدينة تبعه خمسة عشر ألفا من أهل الكوفة
وقيل أربعون ألفا وحرضوه على الخروج حتى خرج من المدينة ووصل الى
الكوفة فاجتمع عليه العلماء والقراء وتجمع جند كثير وأخذ البيعة بمن بايعه
من أهل الكوفة ، فذهب زجل [سليمان بن سراقة] الى يوسف بن عمر
الثقفي نائب العراق فأخبره عن ذلك ، فخاربه يوسف بن عمر وقاتله قتالا
شديدا . و انخذل أصحاب زيد وبقي معه جماعة قليلة فكان زيد وأصحابه
ينادون بأهل الكوفة : يا أهل الكوفة اخرجوا الى الدين والعز والدنيا فانكم
لستم في دين ولا عز ودنيا ، الخ .

فلما طلع الفجر اجتمع حوله مائتان وثمانية عشر رجلا ، فقال

(١) هو يوسف بن عمر بن محمد بن الحكم ابو يعقوب الثقفي المتوفى سنة ١٢٧

تاريخ الاسلام للذهبي ج ١٩١/٥

(٢) مروج الذهب للسعودي ٢١٨/٣ ، الطبري ٢٦٣/٤ ، سنة ١٢١ هـ شرح

منهج البلاغة ٣١٥/٣ و مقاتل الطالبين / ١٢٧

رسالة في الرد على الرافضة

سبحان الله أين الناس ؟ فقيل هم محصورون في المسجد . الخ^١ .
لكن مع ذلك عزم الخروج والقتال وحارب في قعر قليل و آثر
الموت في هزة على الحياة بذلة ، وحينما بدأ القتال كان يقول :
أذل الحياة وعز الممات وكلا أراه طعاما ويلا
فان كان لابد من واحد فسيرى الى الموت سيرا جميلا^٢
و دارت الحرب بينه وبين أهل الشام ، وقد قتل بعض أصحابه أول
يوم وكذلك في اليوم الثاني وفي الثالث لما جنح الليل رمى زيد بسهم فوصل
الى دماغه حتى توفي في تلك الليلة . ودفنوه في ساقيه [التي يؤخذ فيها طينا]
و أجروا الماء على قبره . لئلا يعرف أحد ، لكن تتبع يوسف بن عمر
الثقفي زيدا فجاء مولى زيد بن علي فأخبره ، فأخذ من قبره وصلبه على خشبة
بالكناسة .

ويقال ان زيدا كان مصلوبا أربع سنين ثم أنزل بعد ذلك وأحرق^٣ .
ثم خرج بعده يحيى بن زيد بن علي بن الحسين منكرًا للظالم وما عم الناس

(١) البداية و النهاية ٣٢٩/٩ - ٣٣١

(٢) نقلا عن مروج الذهب ٢١٨/٣

(٣) البداية ٣٣١/٩

(٤) يحيى بن زيد بن علي ابن الحسين بن أبي طالب رضى الله عنهم أنه سار بعد
قتل أبيه الى خراسان ثم أتى بلخ فأقام بها عند الحريش بن عمرو ابن داود
ثم راح الى الجوزجان حتى لحقه سالم بن أحوز المازني فقاتله قتالا شديدا =

رسالة في الرد على الرافضة

من الجور . بالجوزجان^١ فسير اليه نصر بن سيار^٢ مسلم بن أحوز المازني^٣ فقتله . وصلب جسده بالجوزجان فلم يزل مصلوبا حتى خرج أبو مسلم الخراساني فقتل مسلم ابن أحوز وأزل جثته فصلى عليها ودفنه هناك . ثم قام بعده محمد النفس الزكية؛ و ابراهيم^٤ ابنا عبد الله بن الحسن بن الحسين ، أما محمد النفس الزكية فقد أستشهد في المدينة و ابراهيم في البصرة^٥ .

سبب هزيمته :

يقال إن أصحابه سألوه عن رأيه في الشيخين وقد بلغهم أنه يتولاهما فقال فيهما خيرا فأنخذل عنه أصحابه ويقول ابن كثير :

= فرمى يحيى بسهم فأصاب جبهته رماه رجل يقال له عيسى فقتل أصحاب يحيى وأخذوا رأس يحيى و سلبوا قيصه و صلبوه ، و ذلك في سنة ١٢٦ هـ الكامل ٢٧١/٥ ، المعارف / ٢١٦

(١) و الجوزجان مدينة بخراسان بمائلي بلخ يقال لها جوزجان ، اللباب /
(٢) نصر بن سيار بن رافع أبو الليث ولاء هشام بن عبد الملك خراسان فلم يزل بها واليا عليها حتى عشرين سنة حتى وقعت الفتنة فخرج يريد العراق فات بالطريق .

(٣) أنظر ترجمته في ص .

(٤) ترجمته في ص ٥٤

(٥) ترجمته ص ٥٤

(٦) البداية و النهاية ٣٣١/٩

رسالة في الرد على الرافضة

« لما علت الشيعة ذلك اجتمعوا عند زيد بن علي ، فقالوا له :
ما قولك يرحمك الله في أبي بكر وعمر ؟ فقال : غفر الله لهما . ما سمعت
أحدا من أهل بيتي يتبرأ منهما ، وأنا لا أقول فيها الا خيرا ، قالوا : فلما
تطلب اذا بدم أهل البيت ؟ فقال : إنا كنا أحق الناس بهذا الأمر ولكن
القوم استأثروا علينا به ودفعونا عنه ، ولم يبلغ ذلك عندنا بهم كفرا ، قد ولوا
فعدلوا ، وعلبوا بالكتاب و السنة ، قالوا : فلم تقاتل هؤلاء اذا ؟ قال :
ان هؤلاء ليسوا كأولئك ان هؤلاء ظلموا الناس وظلموا أنفسهم ، واني أدعوا
الى كتاب الله و سنة نبيه [ص] وإحياء السنن و امانة البدع ، فان تسمعوا
يكن خيرا لكم ولي ، و ان تأبوا فلست عليكم بوكيل ، فرفضوه وإنصرفوا
عنه و نقضوا بيعته وتركوا ولهذا سموا الرافضة من يومئذ .
سبب تسميتهم :

و من تابعه من الناس على قوله وحاربوا معه ضد الامويين سموا
الزيدية . و ذلك لتمسكهم بقول زيد بن علي^٢ و قالوا نحن تتولاهما و نبرأ
من تبرأ منهما .
فرق الزيدية :

الزيدية : هم ثلاث فرق^٢ :

- (١) المرجع السابق ٣٣٠/٩
- (٢) مقالات الاسلاميين ١٢٩/١ ، كشف اصطلاحات الفنون ١١٣/٣
- (٣) الفرق / ٢٢ ، والملل والنحل ٢٠٧/١ ، منهاج السنة ١٠٥/٢ بعض مؤرخي =

رسالة في الرد على الرافضة

١ - الجارودية : تنسب هذه الفرقة الى أبي الجارود الذي سماه الباقر سرحوبيا

= الفرق قسموا الزيدية الى أكثر من ثلاث فرق فمنهم الامام الأشعري قسمهم الى ست فرق . مقالات ١/١٣٢ ، وكذلك قسمهم الجيلاني في الغنية الى ست فرق .

وقال المسعودي : ان الزيدية كانت في عصرهم ثمانية فرق ، أولها الفرق المعروفة بالجارودية ؛ وهم أصحاب أبي الجارود زياد بن المنذر العبدى ثم الفرقة الثانية المعروفة بالمرئية - ثم الفرقة الثالثة المعروفة بالابريقية ، ثم الفرقة الرابعة المعروفة باليعقوبية ، وهم أصحاب يعقوب بن علي الكوفي . ثم الفرقة الخامسة المعروفة بالعقنية ، ثم الفرقة السادسة المعروفة بالابترية وهم أصحاب كثير الأبر والحسن بن صالح بن يحيى ثم الفرقة السابعة المعروفة بالجريرية وهم أصحاب سليمان بن جرير ثم الفرقة الثامنة المعروفة باليانية ، وهم أصحاب محمد بن اليان الكوفي ، الخ مروج الذهب ٣/٢٢٠ و سبب الاختلاف هو منهم من بنى مدار تقسيمه على أصول فهو قسم الى ثلاث فرق و من قسم الى أكثر من ثلاث فرق فهو باعتبار الأصول و الفروع . فحيث لم نجد أى اختلاف في تقسيم الفرق ، و سبب الاختلاف في الزيدية و هو اختلافهم في الامامة هل هو بالنص أو بغيره .

(١) أبو الجارود زياد ابن المنذر الاعمى الكوفي رأس الجارودية مبتدع ضال ، وهو من أهل الكوفة الغالين قال ابن حبان : كان رافضيا ، يضع الحديث في مثالب أصحاب النبي صلى الله عليه و سلم و يروى في فضائل أهل البيت أشياء ما لها أصول . و قال يحيى بن معين : زياد ابن المنذر كذاب عدو الله =

رسالة في الرد على الرافضة

وفسره بانه شيطان يسكن في البحر^١ .

- و هؤلاء قالوا : ان الامامة مقصورة في ولد الحسن والحسين .
- و يزعمون أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على علي رضي الله عنه بالوصف^٢ .
- و اقرقت الجارودية الى فرق وسبب اختلافهم هو سرد الامامة في اولاد علي رضي الله عنه وخاصة في الامام المنتظر أمو محمد بن عبد الله ابن الحسين بن علي^٣ و زعموا أنه لم يقتل - أم محمد بن القاسم بن علي ابن الحسين^٤ أم هو يحيى بن حمزة صاحب الكوفة من أحفاد بن علي^٥ .

= ليس يساوى فلسا . و قال الذهبي ، قال : ابن معين كذاب و قال الدار قطنى متروك ، و توفي في قرب مائة و ستين هـ المجروحين ٣٠٦/١ الميزان ٩٠/٢ ، تهذيب التهذيب ٣٨٦/٣

(١) كشف اصطلاحات الفنون ١١٣/٣ ، مقالات ١٣٢/١ ، الفرق / ١٩ ، ٢٢ ، ٣٠ ، ٣١ الخطط ٢٥٢/٢ الفنية ٧٩/١ ، لوامع الانوار ٨٥/١ ، تاج العروس ٢١٨/٢

(٢) المراجع السابقة .

(٣) محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين المعروف بالنفس الزكية خرج بالمدينة و بويع له فبعث اليه أبو جعفر المنصور بعيسى بن موسى لخاربه محمد حتى قتل و ذلك في سنة ١٤٥ هـ مروج الذهب ٣٠٦/٣ العبر ١٩٨/١

(٤) هو أبو جعفر محمد بن القاسم بن علي بن عمر بن الحسين خرج بخراسان ببلدة الطالقان في خلافة المعتصم فوجه اليه عبد الله طاهر فانهزم ثم قدر عليه و حمله الى المعتصم لخبسه - و اختلف الناس في أمره قيل هرب وقيل : =

رسالة في الرد على الرافضة

٢ - السليمانية :

هؤلاء أتباع سليمان بن جرير الزيدى^١ .

و هم يعتقدون أن الامامة شورى فيما بين الخلق و يصح أن يعتقد بمقد رجلين من خيار المسلمين ، وأنها تصح غير المفضول ، وان كان الفاضل أفضل في كل حال . و اثبتوا الامامة لأبي بكر و عمر حقا باختيار الأمة لكن الأمة اخطأت في البيعة مع وجود الفاضل و كفروا عثمان و عائشة و الزبير و طلحة رضى الله عنهم باقدمهم على قتال علي^٢ .

٣ - البترية :

الفرقة الثالثة من الزيدية ، البترية ، و هؤلاء أصحاب رجلين ؛ أحدهما الحسن بن صالح^٣ و الثانى كثير النواء ، و هؤلاء اعتقادهم فى على رضى الله عنه

= مات . و قيل إنه حى سيخرج . مقالات الاسلاميين ١٤٩/١ الفرق ٣١ /
الكامل لابن الاثير ١٦٢/٦ ، النجوم الزاهرة ٢٣٠/٢

(٥) يحيى بن عمر بن الحسين بن زيد بن على بن الحسين خرج فى أيام ، المستعن بالله فى سنة ثمان و أربعين وماتين فقتل ، أنظر مروج الذهب ١٤٧/٤ ، الكامل لابن الاثير ٤٣/٧

(٦) أنظر لوامع الأنوار ١٨٥/١

(١) سليمان بن جرير (و فى بعض الكتب من الفرق وقع اسمه ؛ سليم بن جرير)

(٢) الفرق ص ٣٢ ، ٣٣ ، مقالات الاسلاميين ١٣٤/١ - ١٣٥ ؛ الفقيه ٨٩/١

(٣) ابو الحسن صالح بن حى كان من كبار الشيعة الزيدية ولد فى سنة مائة =

كاعتقاد فرق أخرى . بانه رضى الله عنه أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واعتقادهم في الامامة كالجارودية . الا أنهم توقعوا في امر عثمان ولا يقدمون عليه بالكفار .

آراء الامام زيد و الزيديين

رأيهم في الامامة :

اولا : كان زيد بن علي يرى أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينص للامامة الا بالأوصاف وهذه الأوصاف لم تنطبق الا على علي رضى الله عنه . لكن الزيديين خالفوا آرائه بعده و خرجوا عن مذهب زيد وبقى عليهم الاسم فقط وقالوا ان الامامة ثابتة لعلي رضى الله عنه بالنص . ثانيا : انه كان يرى بمواز امامة المفضول مع وجود الفاضل ولهذا أقر خلافة الشيخين [و أبي من التبره وحينما طلبت الروافض وقت خروجه للقتال] . وقال : بل تبرأ من تبرأ منهما^٢ . وقال : ما سمعت أحدا

= وتوفي سنة ثمان و ستين و مائة . الفهرست لابن النديم .

تهذيب التهذيب ٢/ ٢٨٥ و ما بعده .

(٤) كثير بن إسماعيل النواء و يقال كثير بن فاروند الكوفي كان غالبا في التشيع مفراطا فيه و قيل انه رجع عن التشيع قبل وفاته . تهذيب التهذيب

٤١١/٨ و ٤٢٥

(١) مقالات الاسلاميين ١/ ١٣٦ ، خطط المقرئ ٢/ ٣٥٢ الملل و النحل

١٠٧/١

من أهل يثرب منها ، وأنا لا أقول الا خيرا فيها ، وغير ذلك [ولا سيما
أن عليا رضى الله عنه قد بايعهم وكان معهم برأيه وعليه ^٢ .
وأما رأيه في أمر عثمان و من حارب عليا كالزير وطلحة ، فكان
يرى التوقف ، لكن الزيديين خالفوا رأيه في هذه الأمور - فكان موقفهم
في خلافة الشيخين كالروافض وحكموا على جميع المخالفين بالفسق .
آراء الاعتقادية :

و للزيديين آراء اعتقادية دينية . يظهر فيه آراء المعتزلة و ذلك بأن
زيدا كان قد يتلمذ على واصل بن عطاء المعتزلى . وكذلك الزيديون أيضا
اتصلوا بالمعتزلة بعده . فكان له أثر كبير . فهم يرجعون فى الأصول الى
المعتزلة . و فى الفروع الى مذهب أبى حنيفة رحمه الله . الا فى مسائل
قليلة - والمذهب الزيدى كان أقرب الى أهل السنة والجماعة . وقد تشابهت
آراءهم بآراء المعتزلة فى الأسماء و الصفات فكان منهم من يرى أن البارى
عالم قادر سميع بصير بغير علم و قدرة و سمع و بصر .
و منهم من كان يرى أن البارى عالم بعلم لا هو هو ولا
غيره . الخ .

وكذلك اختلفت الزيدية فى خلق الاعمال فمنهم من يزعم أن أعمال

• (٢) تاريخ الاسلام للذهبي ٧٤/٥ ، ٧٥

(١) البداية و النهاية ٢٣٠/٩ ، مناقب الصحابة للدار قطنى ق ٩/٩

(٢) راجع للتفصيل - مقالات الاسلاميين ١٣٧/١ الى ١٤١

رسالة في الرد على الرافضة

العباد مخلوقة لله ، و منهم من يرى أنها غير مخلوقة لله ، و إنما هي كسب
العباد ، وكذلك . اختلفوا في الاستطاعة و الايمان و الكفر و في مرتكب
الكبيرة و في اجتهاد الراى و في تحكم على . و في الصلاة خلف مخالفهم .
وللزيديين آراء كثيرة في الاعتقاد ما يخالف به برأى الامام زيد ومن
تبعه . و ذكره الامام الأشعري في كتابه مقالات الاسلامين ١/١٣٥ -
١٤٠ بالتفصيل .

الرافضة

معنى الرفض لغة :

رفض يرفض رفضا . بمعنى تركا .

و في الاصطلاح :

الروافض كل جند تركوا قائدهم . و الرافضة الفرقة منهم . و فرقة
من الشيعة . بايعوا زيد بن علي بن الحسين رضى الله عنهم . ثم قالوا :
تبرا من الشيخين . فأبى وقال : كانا وزيرى جدى . فتركوه . ورفضوه .
و أرفضوا عنه وقد وردت هذه الرواية بألفاظ مختلفة .
سبب تسميتهم :

سموا الرافضة لرفضهم زيد بن علي حينما توجه لقتال هشام ابن
عبد الملك فقال أصحابه : تبرا من الشيخين حتى نكون معك . فقال : لا بل

(١) القاموس ٢/٣٤٤ مادة رفض .

رسالة في الرد على الرافضة

أتولاهما . و أتبرا من تبرأ منهما . فقالوا : اذا نرفضك . فسميت الرافضة^١ .
وقيل هم سموا الرافضة لرفضهم أكثر الصحابة و امامة أبي بكر وعمر
رضي الله عنهما^٢ أيا كان فالنتيجة واحدة وهي أنهم رفضوا خلافة أبي بكر وعمر
رضي الله عنهما .

مق سموا هؤلاء بهذا الاسم :

لعل من الأحداث التاريخية الهامة التي كانت سببا في تسمية هذه
الطائفة بهذا الاسم . هو ما يرويه الطبري وابن الأثير وصاحب الأغاني أن
المغيرة بن شعبة قد أطلقه وهم بأنفسهم يقولون إن هذا الاسم لم يكن أول
من أطلقه عليهم بل قبله أطلقه المغيرة بن شعبة حيث فارقوه^٣ .

وبينا يرى جمهور المحققين والباحثين . أن اطلاق هذه التسمية يعود
تاريخها الى زيد بن علي حينما خرج على هشام ابن عبد الملك بن مروان
ابن الحكم . في سنة احدى وعشرين ومائة .

وبما لا يسع الباحث نكراته أن اطلاق تسمية « الرافضة » كانت
سمة بارزة على هؤلاء بعد ما تركوا زيد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم .

(١) البداية و النهاية ٢٣١/٩ ، تهذيب ابن عساكر ٢٢/٦ الكامل لابن الأثير
الطبري اعتقاد فرق المسلمين / ٥٢

(٢) أنظر مقالات الاسلاميين ٨٧/١

(٣) الكامل لابن الأثير ج ٥ / ٢٤٤ الطبري ٢٧٢/٤ سنة ١٢٢ هـ

في ذكر فرق الروافض :

تفرقت الرافضة الى أربع عشرة فرقة ١ .
ولكن لما كانت الاختلاف في فرق الروافض كلها دائرة حول
موضوع الامامة ، وحول من نص عليه بأن يكون إماما بعد علي رضي الله عنه
فأني لا أجد حاجة في سرد فرقهم بالتفصيل وكذلك أن معظمهم ليسوا من
الاهمية الى هذا الحد ولا يتسع المجال لذكر التفاصيل التاريخية . فكتفي
بذكر اسمائهم واجماع آرائهم .
ونذكر منها الامامية بالتفصيل لانها فرقة لها وجود وتزداد كل يوم
سوا .

فرق الروافض

١ - الفرقة الأولى منهم القطعية ، وانما سموا قطعية لانهم قطعوا على صوت

(١) اختلف مؤرخو الفرق في تقسيم فرق الروافض كاختلافهم في فرق أخرى
فقال الشيخ عبد القادر الجيلاني في الغنية ٧٩/١ والسفارين في لوايح الأنوار
٨٦/١ ' تفرقت الرافضة أربع عشرة فرقة ، واما الأشعرى وغيره قسموا
الرافضة الى أربع وعشرين فرقة .

وسبب الاختلاف أن منهم من أعد الفرق التي تفرقت من الأصل . ومنهم
من لم يهتم بهؤلاء و اكتفى على فرق الأصول ، وترك الفروع فالكيسانية
تفرقت الى إحدى عشر فرقة ولو حذفنا فرق الكيسانية فما يبلغ عددهم الا
الى أربع عشرة ، أنظر للتفصيل غنية الطالبين ٧٩/١ لوايح الأنوار ٨٦/١
مقالات الاسلاميين ٨٨/١ . تاريخ الاسلام للذهبي ٧٥/٥

رسالة في الرد على الرافضة

- موسى بن جعفر بن محمد بن علي .
- ٢ - الكيسانية : أتباع المختار بن عبيد بن مسعود الثقفي الذي خرج وجهز الجيش لحرب عبيد الله بن زياد بقيادة ابراهيم بن الاشتر في عهد عبد الملك بن مروان سنة ست وستين .
- ٣ - الحرية : أصحاب عبد الله بن حرب الكندي ؛ الذي كان يزعم أن روح الاله انتقلت من أبي هاشم الى عبد الله بن حرب .
- ٤ - الحسينية : هذه الفرقة زعمت أن أبا منصور أوصى الى ولده الحسين ابن منصور .
- ٥ - المحمدية : نسبة الى أتباع محمد بن عبد الله بن الحسن وهم في انتظاره .
- ٦ - الناوسية : أصحاب عجلان بن ناؤس .
- ٧ - القرامطة : منسوبون الى رجل من سواد الكوفة يقال له قرمط .
- ٨ - الشميطة : منسوبون الى يحيى بن شميطة .
- ٩ - المباركية : نسبة الى رجل يقال له المبارك .
- ١٠ - العمارية : نسبة الى رجل يقال له عمار .
- ١١ - الهشامية : أتباع هشام بن الحكم وهشام بن سالم الجواليقي .
- ١٢ - الموسوية : هم أتباع موسى بن جعفر ، يقال لهم الممطورية .
- ١٣ - الامامية : هم باتباع الاثني عشر اماما .
- فهذه فرق الرافضة التي ذكرنا . ولا نقول بأن فرق الرافضة منحصرة في هذا العدد كما ذكر سابقا بل يزداد أكثر فأكثر .

رسالة في الرد على الرافضة

وقيل تفرقت الروافض الى الكيسانية والامامية ومذه الفرق كلها
أو معظمها من الامامية كما ذكره البغدادي في الفرق ص ١٥٣ .
وهؤلاء فرق لروافض يجمعون على اثبات الامامة عقلا ، وأن الامامة
نص ، وأن الأئمة معصومون ، وينكرون امامة المفضول ومن ذلك تفضيلهم
عليها على جميع الصحابة وتنصيبهم على امامته بعد النبي صلى الله عليه وسلم
وتبرؤهم من أبي بكر وعمر وغيرهما من الصحابة . ويدعون أن الأمة
أرادت بعد النبي صلى الله عليه وسلم الا ستة نفر ، وهم علي ، وعمار ،
وسلمان ، ورجلان آخران ومن ذلك أن للامام أن يقول لست بامام في
حال التقية ، وأن الله ما يعلم ما يكون قبل أن يكون والاموات يرجعون
الى الدنيا ، والامام يعلم ما كان وغير ذلك ومن ذلك قولهم بالبدا والتناسخ
والحلول والتشيه . الخ .

الامامية

الامامية هم قائلون بأتباع الاثني عشر اماما . ونظرا لاجتماع جميع
فرقها على هذا القول تسمى الامامية . ويدخل في عمومها أكثر مذاهب الشيعة
في العالم الاسلامي في ايران والعراق والهند وباكستان ، فهم قائلون ، بان الامامة

(١) رجاء في شأن هذه الفرق ، مقالات الاسلاميين ١/٨٨ الى ١٢٨
و الملل والنحل ١/١٩٦ الى ٥/٢ . بهامش الفصل ، والخطط للقريزي

ص ٣٥٢

(٢) أنظر للتفصيل المراجع السابقة .

ثبت في علي بن أبي طالب بالنص وكذلك نص علي رضي الله عنه علي الحسن والحسين علي الحسين هكذا ينص كل امام علي من بعده .
وهم علي ، و الحسن ؛ و الحسين ، و زين العابدين علي بن الحسين والباقر محمد بن علي زين العابدين وجعفر الصادق بن محمد الباقر و موسى الكاظم ابن جعفر الصادق ، و علي الرضا بن موسى الكاظم ، و محمد الجواد بن علي الرضا ؛ و علي الهادي بن محمد الجواد ، و حسن العسكري بن علي الهادي و محمد بن الحسن الحجة - المنتظرا .

وقد اقرقت الامامية فرقا كثيرا بلغت - كما ذكر بعض المؤرخون الى أربع وعشرين فرقة . وسبب اختلافهم وهو سوق الامامة بعد الحسن و الحسين فمنهم من جعلها في محمد بن الحنفية ، ثم في ابنه أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية .

ومنهم من جعل الامامة في أبناء الحسين رضي الله عنه . ثم اختلفوا بعد ذلك في أولاده رضي الله عنه كذلك اختلفت الامامية في موت حسن العسكري هل مات هو أو أنه هو الامام المحتق ، و قال بعضهم بامامة ابنه محمد القائم .

و قال بعضهم : حسن العسكري مات و محمد القائم ولد بعد موته .
ثم اختلفوا هل هذا محمد كان يستحق الامامة و هو صغير ؟

(١) لوامع الانوار ٨٦/١ مقالات الاسلاميين ٨٩/١ ، الملل و النحل تاريخ المذاهب الاسلامية ٥٤/١

رسالة في الرد على الرافضة

فقال بعضهم هو كان يستحق الامامة لكن القضاء والفتيا وامامة الصلاة كانت الى علماء المذهب حتى يكبر .

وعقيدة الامامة أن هذا الامام قد اختفى في سرداب في بيت آيه . وبه يبدأ عهد الآئمة المستورين^١ .

رأى الامامية في الامامة :

الامامة في نظرم ركن من أركان الاسلام ، ويعتقدون أن الامامة منصب الهى فكما إختار الله سبحانه وتعالى للرسالة من يشاء من عباده فكذلك يختار للامامة من يشاء وينصبه اماما للناس^٢ .

(١) المراجع السابقة .

(٢) أنظر أصل الشيعة وأصولها ، ص ٩٨ . نظرية الامامة عند الشيعة ص ٦٧ - ٦٩ ولاية الله ص ٧٣

ذهب معظم فرق المسلمين بوجوب الامامة ولم يخالف أحد هذا رأى الاجماع من الخوارج و القدرية . وذكر الشهرستاني وجهة نظر الخوارج في الامامة والخلافة فقال : ان الامامة غير واجبة في الشرع وجوبا لو امتنعت الأمة استحقوا اللوم والعقاب بل هى مبنية على معاملات الناس فان تعادوا وتناصروا على البر والتقوى واشتغل كل واحد من المكلفين بواجبه وتكليفه ، استغنوا عن الامامة ومبايعته .

وقال التفازانى : المسلمون لابد لهم من امام ليقوم بتنفيذ أحكامهم واقامة حدودهم وسد ثغورهم وتجهيز جيوشهم ، وقال بمعناه صاحب شرح أصول الحنفة . أيضا .

رأى الامامية في الامام :

كذلك . الامامية لهم رأى في الامام فهم يعتقدون أنه معصوم عن الخطأ والنسيان والمعاصي . في الظاهر و الباطن ويحوزون أن تجرى خوارق العادات على يد الامام ، ويعتقدون أن الامام احاط علما بكل شيء .
وكذلك يعتقدون أن الامام بعد النبي صلى الله عليه و سلم على بن أبي طالب ثم بنيه وثبوت الامامة بنص ، نص النبي صلى الله عليه وسلم نصا ظاهرا يقينا من غير تعريض بالوصف وكذلك يزعمون أن أكثر الصحابة رضى الله عنهم ضلوا بتركهم الاقتداء بعد النبي صلى الله عليه و سلم .

■ انظر أصول الخمسة / ٤٤٩ ، ٤٥٠ غاية المرام للامدى / ٣٦٤

الفصل الرابع

الامامة

- ١ - مفهوم الامامة عند الشيعة
- ٢ - منزلة الامام
- ٣ - العصمة
- ٤ - علم الغيب
- ٥ - الألوهية

الفصل الرابع

الامامة

١ - مفهوم الامامة ٢ - منزلة الامام ٣ - العصمة ٤ - الغيب ٥ - الألوهية
قد تقدم الكلام في موضوع الامامة و الخلافة فلا نريد أن نسطر
الكلام في الامامة لمذهب التشيع وكذلك لا نذكر الخلاف الذي وقع بين
الشيعة في هذا الأمر بل نريد أن نأخذ من الشيعة رأيها ملخصا في الامامة
والخلافة .

ولا شك أن آراء الشيعة مختلفة في الامامة مع اختلاف فرقها
ولهذا نكتفي بذكر الامامية الاثني عشرية ، التي تعد أشهر الفرق الشيعية
الموجودة . ولا يزالون منتشرين في العراق وايران وباكستان والهند ولبنان .
والدولة القائمة في ايران الآن لهم .

حكم الامامة الخلافة :

الخلافة عندهم من أصول الدين التي يجب الاعتقاد بها كما يقول
محمد رضا المظفر في « عقائد الامامية » ، « نعتقد أن الامامة من أصول الدين
لا يتم الايمان الا بالاعتقاد بها ولا يجوز فيها تقليد الآباء وأهل الميراث مهما
عظموا وكبروا . بل يجب النظر فيها كما يجب التوحيد والنبوة ، » .

ثم يقول : نعتقد أنها كالنبوة لطف من الله تعالى فلا بد أن يكون في كل عصر امام ماد يخلف النبي في وظائفه من مداية البشر وارشادهم الى ما فيه من الصلاح والسعادة في النشاطين وله ما للنبي من الولاية العامة على الناس لتدير شؤونهم ومصالحهم واقامة العدل بينهم ورفع الظلم والعدوان من بينهم .

ثم يقول : فالامامة استمرار النبوة والدليل الذي يوجب ارسال الرسل وبعث الانبياء هو نفسه يوجب أيضا نصب الامامة بعد الرسول .
ثم يقول : ان الامامة لا تكون الا بالنص من الله تعالى على لسان النبي أو لسان الامام الذي قبله وليست هي باختيار و الانتخاب من الناس . لا يجوز أن يخلو عصر من العصور من امام مفروض الطاعة منصوب من الله تعالى سواء أبي البشر أم لم يأبوا وسواء ناصروه أم لم ينصروه . أطاعوه أم لم يطيعوه سواء كان حاضرا أم غائبا عن أعين الناس .
و مثله يقول محمد الحسين آل كاشف الغطاء . أن الامامة منصب الهى كالنبوة فكما أن الله يختار للنبوة من يشاء فكذلك يختار للامامة من يشاء و يأمر نبيه بالنص عليه ٢ .

و الذي يخلص من أقوال الشيعة . أن الامامة استمرار للنبوة

(١) عقائد الامامية ، محمد رضا المظفر ص ٤٩ - ٥٠

(٢) أصل الشيعة و أصولها / ٩٨ ، ٩٩ و أنظر للتفصيل كتاب الحجّة من الكافي

١٨٦/٢ و حق اليقين ١/١٣٦ - ١٤٠

وللامام حق التشريع لانه امتداد للنبوة . وفرض طاعته . ويجوز أن يكون غائبا ، والامامة أفضل من الصلوة .
لكن لا أدري بأى كتاب أو سنة يستدلون ؟ وما هذا النص الذى جاءهم من عند الله فى حق الامام ؟ .
وكذلك لا أدري الى متى يظل الامام غائبا لأنهم لا يضعون حدا .
وكذلك اذا طهر الامام بعد غيبته فمن يشهد على امامته بأنه هو المهدي المنتظر المختفى فى سرداب بيت أبيه اذ هناك أكثر من مهدي ؟ .
ولا أدري من يضل الناس بلا امام اذ يقولون « من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة الجاهلية » ،
فهذا هو اعتقاد الشيعة فى الامامة وليس بين أيديهم دليل قاطع من الكتاب و السنة أو اجماع الصحابة و التابعين . بل هذه الدعاوى تخريجات واستنباط من بعض النصوص الضعيفة والموضوعة .
وانا لا نعرض مستندات هذه الدعاوى التى يدعونها الا بالاجمال مع أن المؤلف ذكرها فى كتاب « رسالة فى الرد على الرافضة » ،
فمن أدلتهم ؟
أولا : الحديث الوارد فى غدير خم وفيه « اللهم وال من و الاء وعاد من عاداه وانصر من نصره وأخذل من خذله »^١ ،

(١) كتاب الحجّة من الكافي ١/ ١٨١ ، عقائد الامامية / ٥٦

(٢) مخرج فى ص ١٧٨

رسالة في الرد على الراضنة

و أرى بطلان هذه الرواية : أن دعاء النبي صلى الله عليه وسلم بحاجب وهذا الدعاء ليس بمجواب وفيه « أنصر من نصره » يقتضى أن يكون النصر دائماً مع علي رضي الله عنه وفي جانب شيعته أبداً . وهذا ما لم يشهد به الواقع . بل تابعت مصارعهم في عهد الأمويين والعباسيين . وهذا شاهد قائم على أن الحديث غير صحيح .

[ب] - فيه « أخذه من خذل » و أرى أن أكثر السابقين الأولين كانوا من القعود فلم يقاتلوا مع علي رضي الله عنه بل بعضهم قاتله . لا شك فيه أن علياً رضي الله عنه كان على الحق لكن الذين قاتلوه أو قعدوا لم يخذلوا بل كانوا منصورين^١ .

ثانياً : و من أدلتهم ما يرى عن دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لأقربائه وعشيرته وإعلانه فيهم « أن علياً أخوه ووصيه وخليفته^٢ » .

أولاً - هذا الحديث بهذه اللفاظ غير ثابت . وإن صح هذا النص فهو مقصور على بني هاشم الذين وجهه اليهم هذا البلاغ وليس لعامة المسلمين لأنه لو كان لعامة المسلمين لما كان قصره على أهل البيت .

ثانياً - هذا الخطاب كان موجهاً إلى بني هاشم كلهم وكان أغلبهم لم يدخل الإسلام بعد بل كانوا أشد الناس حرباً فمن أين لهم هذه الدعاوى^٣ ؟

(١) أنظر للتفصيل منهاج السنة ٤/ ١٦ - ١٧ والقواصم / ١٩٢

(٢) عقائد الإمامية / ٦١

(٣) أنظر للتفصيل منهاج السنة ٤/ ٨٠ - ٨٣ والخلافة والإمامة / ٤٣٢

رسالة في الرد على الرافضة

ثالثا : انما وليكم الله ورسوله ، يقولون انها نزلت في علي رضي الله عنه .
دهوهم انها نزلت في علي رضي الله عنه كذب بل أجمع أهل العلم
على أنها لم تنزل في علي بخصوصه والقصة المروية في ذلك من
الكذب الموضوع . و سيأتى بيانه مفصلا في كتاب المؤلف ان
شاء الله .

فهذا هو مفهوم الخلافة عند الشيعة . اذا هم يخالفون في الامامة
والخلافة جمهور المسلمين ، أهل السنة والجماعة ، لان الخلافة عند جمهور
المسلمين ليست من أركان الدين ولا من اصوله بل هي من الواجبات .
كما يقول الامام ابن تيمية .

« ان الخلافة والامامة من الامور الواجب على المسلمين اقامتها
ديانة فلا تبرأ ذمتهم الا اذا قام على مجتمعهم خليفة أو حاكم ، » .

ثم يقول : يجب أن يعرف أن ولاية أمر الناس من أعظم واجبات
الدين بل لا يقام الدين الا بها فان بنى آدم لا تتم مصلحتهم الا باجتماع
لحاجة بعضهم الى بعض ، ولا بد عند رأس حتى قال صلى الله عليه وسلم
« اذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا واحدا » .

وعن عبد الله بن عمر ، لا يحل لثلاثة أن يكون بغلاة من الأرض
الا أمروا عليهم أحدهم^٢ ، فأوجب صلى الله عليه وسلم تأمير الواحد في

(١) رواه أبو داؤد من حديث أبي سعيد و ابن هزيمة ٣٦/٢

(٢) روى الامام أحمد في المسند عن عبد الله بن عمر .

رسالة في الرد على الرافضة

- الاجتماع القليل العارض في السفر تنبئها على سائر أنواع الاجتماع .
- ثم يقول : فالواجب اتخاذ الامارة ديناً وقرية يتقرب بها الى الله .
- فان التقريب اليه فيها بطاعته وطاعة رسوله من أفضل القربات .
- و حاصل ما يؤخذ عن كلام ابن تيمية أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقيام الواجبات لا يمكن الا يد قوة يقيمها الناس عليهم وذلك هو الخليفة .

منزلة الامام عند الشيعة :

- منزلة الامام عند الشيعة كالنبي بل بعضهم يفضلون على الانبياء .
- ويعتقدون بصفات فيه يتخالف مبادئ الاسلام . ومنها :
- عصمة الامام :

العصمة من أهم الأمور الدينية عند الشيعة بل هي شرط في الامامة
عندهم حتى صارت وصفا ملازما لها . و اعتقدوا العصمة في الائمة بناء على
أنهم خلفاء المعصوم وأفضل من الانبياء بناء على أنهم نواب أفضل الانبياء .
ولم يؤثر عن الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين أى حديث في
عصمة الائمة فيظهر أن الشيعة هم أول من خاض في العصمة لاثبات دعوى
تجاه الخلفاء السنيين . ففكرة عصمة الائمة أصبحت عقيدة راسخة تعد أحد
المبادئ الأساسية عند الشيعة .

(١) السياسة الشرعية / ١٨٥ - ١٨٦ ط الشعب .

يقول محمد رضا المظفر في عصمة الامام : ونعتقد أن الامام كالنبي يجب أن يكون معصوما من جميع الرذائل والفواحش ما ظهر منها وما بطن من سن الطفولة الى الموت . عمدا وسهوا ، كما يجب أن يكون معصوما من السهو والخطأ والنسيان^١ .

و مفهوم العصمة عند الشيعة كما يقول أحد صناديد الشيعة الشيخ المفيد^٢ : انها الامتناع بالاختيار عن فعل الذنوب والقبايح عن اللطف الذي يحصل من الله تعالى في حقه وهو لطف يمتنع من يختص به على فعل المعصية ولا يمنعه على وجه القهر أى أنه لا يكون حينئذ داع الى فعل المعصية وترك الطاعة مع القدرة عليها^٣ .

والى هذه المعاني التي تضمنتها تعريف الشيخ المفيد للعصمة أشار اليها متكلمون آخرون من الشيعة^٤ . فهذا هو مفهوم العصمة عند الشيعة الرافضة الامامية والاسماعيلية .

وفي الحقيقة ايجاب المعصية لأئمتهم من أكاذيبهم واقترائهم لم يرد به دليل من الكتاب ولا من السنة ولا من الاجماع ولا من العقل السليم . وهذه فكرة يهودية رسمها للاغبياء .

(١) وهو محمد بن محمد بن النعمان بن عبد السلام البغدادى الملقب بالمفيد من أعيان الشيعة في القرن الخامس .

(٢) أوائل المقالات في المذاهب المختارات / ٩٧

(٣) أنظر شرح منهج البلاغة لابن أبي الحديد ٧/٧ - ٨

رسالة في الرد على الرافضة

وأما فرق الاسلامية من أهل السنة والجماعة لا يسند العصمة للأئمة لأن العصمة تتعلق بالأنبياء. لحسب وأجمعت الأئمة أن الأنبياء معصومون عن تعدد الكذب . واختلفوا في صدور الخطأ سهوا والصفات عهد^١ ، علم الغيب :

فالشيعة أثبتوا العصمة في الأئمة ورفضوا منازلهم فوق الأنبياء و الرسل وقالوا : الأئمة يعلمون الغيب . يقول محب الدين الخطيب : ان الشيعة يدعون لأئمتهم الاثنى عشر ما لا يدعيه هؤلاء لأنفسهم من علم الغيب وأنهم فوق البشرية و أيضا قد سجل الكليني نعوتا وأوصافا للأئمة الاثنى عشر رفعهم من منزلة البشر الى منازل معبودات اليونان في العصور الوثنية^٢ ، فيروى الكليني في الكافي تحت باب « أن الأئمة اذا شاء أن يعلموا علموا » عن جعفر انه قال « ان الامام اذا شاء أن يعلم علم^٣ » و في رواية عن جعفر قال : أى الامام لا يعلم ما يصيبه و الى ما يصير فليس ذلك بحجة الله على خلقه^٤ .

و في رواية قال : ان لله عز وجل علمين : علم لا يعلمه الا هو وعلم علمه ملائكته ورسله فما علمه ملائكته ورسله عليهم السلام فنحن نعلمه^٥ .

(١) الفصل ج ١/٤ - ٣٥

(٢) الخطوط العريضة / ١٥

(٣) الكافي مع الشافي ٢/٢٣١

(٤) المرجع السابق ٢/٢٣٣

وذكر ابن أبي الحديد في ذكر أمور غيبية : ومن ذلك . قال الامام
على رضى الله عنه : فاستلوني قبل أن تفقدوني فوالذى نفسى بيده
لا تستلوني عن شئ فيما بينكم وبين الساعة الخ^١ .

فهذه هى العقيدة فى الأئمة مع أن الله عز وجل قال فى كتابه
« قل لا يعلم من فى السموات والأرض الغيب الا الله^٢ » وقال تعالى ،
و عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو^٣ وأمر النبى صلى الله عليه وسلم بأن
يقر و يعلن أنه لا يعلم الغيب بقوله « قل لا أقول لكم عندى خزائن الله
ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني ملك » ،

فهذا ما قال الله تعالى فى كتابه و تلك ما اخترعته اليهودية . الله
يقول أن أحدا من الخلق حتى الرسل لا يعلمون الغيب والطائفة الزائغة
المتبدعة تقول أن الأئمة لا تخفى عليهم خافية .

والله سبحانه وتعالى ينفى عن النبى صلى الله عليه وسلم بأنه لا يملك
لنفسه نقما ولا ضرا وهم يجعلون عليا قسيم الجنة و النار .
فانظر الى دين الله الذى أنزله محمد صلى الله عليه وسلم و الى دين

= (٥) المرجع السابق ٢٢٦/٢

(١) شرح منهج البلاغة ٤٧/٧ - ٤٨

(٢) النمل الآية ٦٥

(٣) الأنعام الآية ٥٩

(٤) الأنعام الآية ٥٠

رسالة في الرد على الرافضة

الرافضة الذين اعتقدوا ما دست عليهم اليهودية والمجوسية .

ثم الشيعة لم يكتفوا الى هذا الحد بل صرحوا باهانة الانبياء و تمجيد
الائمة فيروى الكليني عن يوسف الثمار قال : كنا مع أبي عبد الله عليه السلام
جماعة من الشيعة في الحجر فقال : علينا عين ؟ . فالتفتنا يمنة ويسرة فلم نر
أحدا فقلنا : ليس علينا عين فقال : ورب الكعبة ورب البيت ثلاث
مرات لو كنت بين موسى والخضر لأخبرتهما أني أعلم منهما ولأنبئتهما بما
ليس في أيديهما لأن موسى والخضر عليهما السلام أعطيا علم ما كان ولم يعطيا
علم ما يكون وما هو كائن حتى تقوم الساعة وقد ورثناه من رسول الله
صلى الله عليه وسلم وراثته^١ .

و من هذا القليل دعواهم في دلم الجفر . و علم الجفر عبارة عن
العلم الاجمالي بلوح القضاء والقدر والمحتوى على كل ما كان وما يكون كلياً
و جزئياً .

ادعت طائفة : هذا علم يتوارثه أهل البيت ومن ينتمى اليهم ويأخذ
منهم المشايخ الكاملين وكانوا يكتمون كل الكتمان ولا يقف على هذا الكتاب
الا المهدي المنتظر^٢ .

حقيقة الجفر والجامعة . قال الجرجاني الجفر والجامعة كتابان ذكر
فيهما على طريقة علم الحروف الحوادث التي تحدث الى انقراض العالم .

(١) الشافي في شرح أصول الكافي ٢/٢٤٠

(٢) الامام علي بن أبي طالب / ٣٢٠

وقيل ان الجعفر كتاب وضعه جعفر الصادق و هو مكتوب على جلد الجفر لآخبار أهل البيت .

وقال ابن خلدون « إن كتاب الجفر كان أصله . إن مارون بن سعيد العجلي هو رأس الزيدية كان له كتاب يرويه عن جعفر الصادق وفيه علم ما سيقع لأهل البيت على العموم وسماه الجفر باسم الجلد الذي كتب منه لأن الجفر في اللغة هو الصغير » .

وفي الحقيقة ليس عند الشيعة دليل ما يثبت أن علم الجفر من وضع الامام . بل هو من الأكاذيب التي يكذبون بها على أئمتهم .

الومة الأئمة :

و هناك الكذب و الامانة اكثر مما ذكرنا فهم يفضلون الأئمة على الانبياء ثم تدرجوا الى انكار ختم النبوة بانقطاع الوحي حيث يثبتون نزول الملائكة على أئمتهم ثم وقعوا في الضلالة . حتى ادعت جماعة منهم على بنيه من بعده . وظهرت هذه الجماعة في أيام علي رضي الله عنه فأحرقهم بالنار . هذه الفرقة تعرف بالغالية كما يقول الشهرستاني « الغالية هم الذين غلوا في حق أئمتهم حتى أخرجوهم من حدود الخلقة و حكموا فيهم بأحكام

(١) حياة الحيوان ١٧٩/١ أدب الكاتب .

(٢) مقدمة ابن خلدون / ١٩٨

(٣) أنظر الفصل ١٨٦/٤ - الخطط للقريزي ٣٥٢/٢ و مجموع فتاوى ٢٨/

الالوهية^١ . ويقول ابن خلدون هؤلاء . » وتجاوزوا حد العقل والايمان في القول بالالوهية هؤلاء الأئمة . اما هؤلاء بشر اتصفوا بصفات الالوهية أو أن الاله حل في ذاته البشرية - وهو قول بالحلول يوافق مذهب النصارى^٢ .
ولرفضهم فوق البشرية اختلفوا فيهم روايات ياطلة وقصصا كاذبة حتى لا يكون بينهم وبين الالوهية أى فرق .
فهؤلاء القوم وهذه عقيدتهم ، أعاذنا الله منها ومنهم .

(١) الملل و النحل ١١/٢

(٢) مقدمة ابن خلدون / ١٩٨

الفصل الخامس فى عقائدهم العامة

- ١ - عقيدتهم فى الصحابة
- ٢ - عقيدتهم فى أمهات المؤمنين
- ٣ - عقيدتهم فى القرآن
- ٤ - البداء
- ٥ - الرجعة
- ٦ - التقية
- ٧ - المتعة

الفصل الخامس فى عقائدهم العامة

ويتفرع منها :

- [الف] - عقيدتهم فى الصحابة [ب] - عقيدتهم فى أمهات المؤمنين
- [ج] - عقيدتهم فى القرآن [د] - البداء [هـ] - الرجعة [و] - التقية
- [ط] - المتعة

عقيدتهم فى الصحابة :

لما ذهل اعداء الاسلام من قوة هذا الدين و تفوذ سلطانه و سرعة انتشاره فوقوا قلقين حيارى . ولم يكن لهم اى قوة لمقاومته بالسيف فلجأوا الى طريق آخر للكيد له و هو الدخول فى الاسلام نفاقا . و مدم بنيان الاسلام من الداخل . و تمزيق وحدة المسلمين بانتشار الفتنة ، و الذى خطط هذه الخطة و نفذ هذه الفتنة و جرى بين المسلمين بانتشار الفساد . هو عبد الله بن سبا اليهودى و شرفمته و قد أجمع عليه المؤرخون قاطبة .

و جعل هؤلاء الأعداء التشيع ستارا للهدف و فى الحقيقة ان التشيع قد اسس لهذا الغرض لأن أعداء الاسلام و خاصة اليهود ما وجدوا بابا من أبواب الاختلاف يكون مفتوحا للكذب و التزوير الا باب التشيع .

(١) الطبرى ج ٦٦/٥

رسالة في الرد على الرافضة

فهم دخلوا التشيع وجعلوه ستارا يمشون وراءه . ويدسون الى الجهال .
يقدهون في أصل الايمان .

من ذلك . سب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوير
الروايات في مثالبهم عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . ويقصدون
بذلك النيل من الاسلام نفسه ، لأن الصحابة هم رواة . وهم خير هذه
الامة . وينسى هؤلاء . بأن القدح في خير القرون قدح في رسول الله صلى الله
عليه وسلم . ولا يقفون عند هذا الحد . بل يتناولون بالسنتهم القبيحة
أبا بكر وعمر وعثمان وأمّهات المؤمنين عائشة وحفصة رضوان الله عليهم
أجمعين خصوصا . وجميع الصحابة وأهل السنة صوما .

وقد بلغوا في البغض والعداوة الى غاية الحد حتى كفروا الصحابة
الا قليلا منهم . وهنا أقدم بعض الأمثلة التي تدل على بغضهم وحقدهم .
١ - يسمون أمة محمد صلى الله عليه وسلم « أمة ملعونة » مع أنها خير أمة
أخرجت للناس ، ويلزم من ذلك أنهم ليسوا من أمة محمد والا يلزم
اللعنة عليهم ويلزم أيضا أن يخرج أهل البيت من الامة ، ويزعمون
أن أهل السنة شر وأنجس من اليهود والنصارى .

٢ - ومن ذلك . أنهم يقولون : ان الصحابة ارتدوا بعد النبي صلى الله
عليه وسلم الا ثلاثة فهذا هو الكشي يروى عن أبي جعفر . أنه قال

(١) أنظر الفتاوى ٣٢٨/٤

(٢) مختصر تحفة الاتقي عشرية / ٢٨٥ ، وأنظر المسائل الفقهية / ٢١١ ، ٢١٥

رسالة في الرد على الرافضة

كان الناس أهل الردة بعد النبي صلى الله عليه وسلم إلا ثلاثة .
المقداد بن الأسود وأبو ذر الغفاري ، وسليمان الفارسي^١ .
وبرز سؤال كيف حال عمار بن ياسر والحسن والحسين وأهل البيت
لأن العموم يقتضي شمولهم ؟ .
٣ - من ذلك قولهم : الخلفاء الثلاثة ليسوا بمؤمنين .
أبو بكر الصديق :

كما يروى الكشي عن أبي جعفر « أن محمد بن أبي بكر بايع عليا
عليه السلام على البراءة من أبيه^٢ .
و في رواية : قال « محمد بن أبي بكر لأمير المؤمنين « علي ، عليه
السلام . يوما من الايام . أبسط يدك أبايعك . فقال : أو ما فعلت ؟ قال
بلى . فبسط يده ، فقال أشهدك أنك امام مفترض طاعتك وان^٣ أبي
في النار^٤ . العياذ بالله .
عمر بن الخطاب :

و أما قولهم في عمر بن الخطاب رضى الله عنه كقولهم في أبي بكر
الصديق رضى الله عنه بل أكثر من ذلك . فيروى الكشي قال بايع محمد
ابن أبي بكر على البراءة من الثاني^٥ .

(١) حق اليقين ١ / رجال الكشي ص ١٢ - ١٣

(٢) رجال الكشي / ٦١

(٣) المرجع السابق .

رسالة في الرد على الرافضة

ويقول ابن بابويه القمي في كتاب الخصال ص ٨١ : قال عمر حين حضره الموت : أتوب الى الله من ثلاث اغتصابي هذا الامر أنا وأبي بكر من دون الناس واستخلافه عليهم وتفصيل المسلمين بعضهم على بعض^١ .

ومن ذلك ما ذكره . جاء رجل خياط الى أبي عبد الله جعفر ابن محمد ويده قيضان . فقال : يا ابن رسول الله خطت أحدهما وبكل غرزة ابرة وحدت الله الأكبر وخطت الآخر وبكل غرزة ابرة لمن الأبد أبا بكر وعمر رضى الله عنهما ثم تذرت لك ما أحببت لك منهما فما تحبه خذه وما لا تحبه رده ؛ فقال الصادق . أحب ما تم بلعن أبي بكر وعمر . وأردد اليك الذى خيط بذكر الله الأكبر .

فأنظر الى هؤلاء الكذبة والفسقة ماذا ينسبون الى أهل البيت من القبايح حاشاهم .

وقد ثبت من كتبهم أنهم يرجحون لعن أبي بكر وعمر على سائر الصحابة [العاذ بالله] وعلى سائر العبادات . وللشيعة كتاب اسمه : مفتاح الجنان ، فيه أدعية كثيرة لهم منها دعاء يسمونه دعاء صنمى قریش ويريدون بها خليفى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر وعمر . ويزعمون أن هذا الدعاء من كلام أمير المؤمنين على كرم الله وجهه . وأول هذا الدعاء :

« (٤) رجال الكشي / ٦١ »

(١) نقلا عن الشيعة والسنة / ٣٤

رسالة في الرد على الرافضة

اللهم صل على محمد وآل محمد والمن صني قريش وجبتيهما وطاقوتيها . .
عثمان بن عفان رضى الله عنه :

أقوالهم في عثمان رضى الله عنه أشبه ما قيل في الشيخين و يكفينا
ما سجله الكليني في الكافي ، كتاب الحجة ص ٤٢٠ ، و عبد الله شبر في
حق اليقين / ١٨٩ .

ومنها ما يقول عبد الله شبر ، أما تفصيل مثالب عثمان فهي
لا تحصى ولا تستقصى . وكفاك في ذلك اتفاق من بايعه من الصحابة و التابعين
على استحلال قتله و امرار دمه لما ظهر منه من البدع و مخالفة الله ورسوله
ما الله أعلم به حتى أجمعوا على استحلال قتله . و تركوا غسله و كفته و دفنه
و بقي ملقى على المزابل ، الخ .

ثم يقول : كان عمار و محمد بن أبي بكر من أعمانا على قتله و يقولان
قتلناه كافرا ، و كان عمار يقول ثلاثة يشهدون على عثمان بالكفر وأنا الرابع -
الى - و تبرأ كل من الصحابة من عثمان فكانوا بين قاتل و معاون بقتله .
ثم يقول : و العجب من المخالفين أنهم يستدلون على حقيقة خلافة
الشيخين بسكوت على الدال على رضاه ، و لا يستدلون بسكوته عن قتل
عثمان على رضاه ٢ ،

فهذه هي عقيدة الشيعة قاطبة كما رسمها اليهود لهم حتى صار لهم

(١) مفتاح الجنان ، نقلنا عن تحفة الاثنى عشرية / ٢٨٥

(٢) حق اليقين / ١٨٩ - ١٩٢

رسالة في الرد على الرافضة

دينا . ولم يكتف الشيعة بالطمع والتعريض على هؤلاء السادة الثلاثة بل في جميع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم [الا قليلا منهم] خاصة الذين هاجروا في سبيل الله وجامدوا في الله حق جهاده ، ونشروا دينه الذي ارتضى لهم .

فهم يسبون ابن عم النبي عبد الله بن عباس و خالد بن الوليد وعبد الله بن هور ، ومحمد بن مسلمة وطلحة والزبير وأنس بن مالك والبراء ابن عازب وغيرهم . العياذ بالله^١ .
عقيدتهم في أمهات المؤمنين :

أما عقيدتهم في أمهات المؤمنين رضى الله عنهن فقد قالوا فيهن قولا يدل على خبثهم وعدم إيمانهم بالنبي و القرآن . و ردوا الروايات الحثيثة ونسبوا هذه الأكاذيب الى الأئمة من أمل البيت فن ذلك ما يقول الكافي والوافي في عائشة وحفصة رضى الله عنهما .

يقول : ان قول الله في سورة التحريم « ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخلتاهما فلم يغنياهمنها من الله شيئا و قيل ادخلا النار مع الداخلين^٢ » . نزل في عائشة وحفصة وأبي بكر وعمر . وأن عائشة وحفصة كافرة . مناقرة مخلدة في النار^٣ .

(١) أنظر للتفصيل شرح نهج البلاغة ج ١ و الكافي للكليني و رجال الكشي .

(٢) التحريم الآية ١٠

و من ذلك . ما رواه الكشي . وفيه لما هزم علي بن أبي طالب صلوات الله عليه و أصحاب الجمل بعث أمير المؤمنين عليه السلام عبد الله بن عباس الى عائشة يأمرها بتعجيل الرحيل وقلة العرجة . قال ابن عباس فأتيها وهي في قصر خلف في جانب البصرة ، قال فطلبت الاذن عليها فلم تأذن فدخلت عليها من غير اذنها . . . الى أن قال . . . و ما أنت الا حشبة من تسمع حشايات خلفهن بعده ، است بأبيضهن لونا ولا بأحسنهن وجها ، ولا بأرشن عرقا و لا بأنضرهن ورقا و لا بأطرا من أصلا ، - قال ابن عباس ، ثم نهضت و أتيت أمير المؤمنين عليه السلام فأخبرته بمقاتلتها و ما رددت عليها قال : علي أنا كنت أعلم بك حيث بعثتك .

وكذلك مثل هذه الرواية الخبيثة يروى الطبرسي . قال :

« لما كان يوم الجمل وقد رشق هودج عائشة بالنبل . قال أمير المؤمنين عليه السلام : و الله ما أراني الا مطلقها ، فأنشد الله رجلا سمع من رسول الله يقول : يا علي أمر نسائي بيدك من بعدى . »

وكذلك يقولون : ان عائشة رضى الله عنها زينت يوما جارية كانت عندها و قالت : لعنا نصطاد بها شابا من شباب قریش بان يكون مشغوقا بها .

= (٣) نقلا عن الوشيعة في نقد عقائد الشيعة ص ٤٠

(١) رجال الكشي ص ٥٥ - ٥٧

(٢) الاحتجاج للطبرسي ص ٨٢

رسالة في الرد على الرافضة

ومن ذلك نسبتهم الصديقة الطيبة الى الفاحشة^١ .
فهذا ونحوه ما قال صناديد الشيعة في عائشة وحفصة رضى الله عنهما
وهم يعترفون أن عائشة رضى الله عنها بقيت في عصمته بعد هذه الفاحشة .
فالذى تولى الكبر وجاء بكذب ظاهر استحق العذاب وظن بالمؤمنين
السوء وفي الحقيقة هذه الرواية و الاتهام يلزم نقص النبي صلى الله عليه
وسلم . ومن نقصه فقد نقص الله ، ومن نقص الله فقد كفر .
وأیضا هو تكذيب للآيات القرآنية « والطيبات للطيبين^٢ » ، و « ان
الذين جاؤا بالافك حصبة منكم لا تحسبوه شرا لكم . . . ح الى قوله
. . . ولكن الله يزكى من يشاء . والله سمیع علیم^٣ .
اذا الذى قال هذا القول و أمثاله ومن اعتقد فيها شيئا . فهو كاذب
ملعون فى الدنيا و الآخرة .
وزاد الطين بلة وهم لا يقفون على هذا الحد بل يقذفون نساء الأمة
قاطبة . فقد ذكره موسى جار الله فى كتاب الوشيعة فى نقد عقائد الشيعة
/ ٤٠ نقلًا عن « الواقى » قال جعفر بن محمد الصادق ابن الباقر « ما من
مولود يولد الا و ابليس من الآبالسة بحضرته فان علم الله أن المولود من

=(٣) مختصر تحفة الاثني عشرية / ٢٧١

(١) أنظر رجال السكشى / ٥٧ ، ٥٥

(٢) سورة النور الآية ٢٦

(٣) سورة النور الآية ١١ الى ٢١

رسالة في الرد على الرافضة

شيعتنا حجبهم من ذلك الشيطان . وان لم يكن المولود من شيعتنا أثبت الشيطان إصبعه في دبر الغلام فكان مأبونا . وفي فرج الجارية فكانت فاجرة المياذ بالله .

هذا قذف شنيع للامة نساء ورجالا .

عقيدتهم في القرآن :

و من مكائد الشيعة أنهم لا يعتقدون بأن القرآن الكريم الموجود بأيدي الناس بعد بتمامه ما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم . بل يظنون أنه محرف وناقص .

و يقولون . ان كبار أهل السنة و أئمتهم كابي بكر و عمر و عثمان حرفوا القرآن و أسقطوا كثيرا من الآيات و السور التي نزلت في فضائل أهل البيت . والأمر باتباعهم . والنهي عن مخالفتهم وإيجاب محبتهم وأسماء أعدائهم . والطمع فيهم واللعن عليهم ، فشق عليهم نبض عرق الحمد منهم و تجاسروا على ذلك و من جملة ما أسقطوا من سورة ، ألم نشرح . و جعلنا عليا صهرك ، وهو يدل على تخصيص علي بكونه صهرا دون عثمان ، ومنها سورة الولاية و يزعمون أنها سورة طويلة قد ذكر فيها فضائل أهل البيت ، .

سورة الولاية :

سورة الولاية التي ادعت الرافضة بأنها أسقطت فهي واردة في بعض كتب الشيعة وهي . يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالني و بالولي اللذين بعثناهما

رسالة في الرد على الرافضة

يهديانكم الى صراط مستقيم نبي و ولي بعضها من بعض و أنا العليم الخبير
ان الذين يوفون بعهد الله لهم جنات النعيم والذين اذا تليت عليهم آياتنا
مكذبين ان لهم في جهنم مقاما عظيما اذا نودى لهم يوم القيامة أين الظالمون
المكذبون للمرسلين ، وما خلفهم المرسلون الا بالحق وما كان الله ليظهرهم
الى أجل قريب وسبح بحمد ربك وعلى من الشامدين .

و ان للشيعة كتابا في الحديث و هو عندهم كالبخارى عندنا ، قالوا فيه
« روى عن عدة أصحابنا عن سهل بن زياد عن محمد بن سليمان عن بعض
أصحابه عن أبي الحسن عليه السلام قال : قلت له : جعلت فداك انا نسمع
الآيات في القرآن ليس هي عندنا كما نسمعها و لا نحسن أن نقرأها كما بلغنا
عنكم فهل نائم ؟ فقال : لا اأقرأوما كما تعلمتم فيجيثكم من يعلمكم . »

و رواية أخرى في الكافي . عن جابر الجعفي قال سمعت أبا جعفر
يقول ما ادعى أحد من الناس أنه جمع القرآن كله كما أنزل الا كذاب ،

(١) سورة الولاية واردة في كتاب الطبرسي « فصل الخطاب » ، ١٨٩/ و يقول
انها ثابتة في كتابهم الفارسي « و بستان مذاهب » لمؤلف محسن فاني
الكشمري . ونقله محب الدين الخطيب أيضا في الخطوط العريضة ص ١٢
من كتاب فصل الخطاب ، ١٨٠/ نقلا عن مختصر تحفة الاثنى عشرية/ ٣١
و أنظر أيضا الرد على الرافضة للشيخ « محمد بن عبد الوهاب / ١٤ بتحقيق
دكتورنا ناصر الرشيد .

(٢) الكافي للكليني ج ٢/ ٢٨٩ و ج ٢/ ٦٣٣

وما جمعه وحفظه كما أنزل الا على ابن أبي طالب والأئمة بعده .
وفي رواية - انه قال : عندنا لمصحف فاطمة عليها السلام وما يدرهم
ما مصحف فاطمة ؟ قال قلت : وما مصحف فاطمة ؟ قال مصحف فيه مثل
قرآنكم هذا ثلاث مرات . والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد .
وقال الطبرسي [وهو من صناديد الشيعة] في كتابه الاحتجاج على
أهل اللجاج . أن الصحابة أسقطوا الثلث من القرآن .
وروى الطبرسي : أنه لما توفي رسول الله صلى الله عليه وآله جمع
على القرآن وجاء به الى المهاجرين والأنصار وعرضه عليهم لما قد أوصاه بذلك
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . فلما فتحه أبو بكر خرج في أول صفحة
فتحها فضائح القوم . فوثب عمر وقال يا علي أردده فلا حاجة لنا فيه فأخذه
على عليه السلام و انصرف ، ثم أحضر زيد بن ثابت وكان قارئاً للقرآن
فقال له عمر : ان علياً جاءنا بالقرآن وفيه فضائح المهاجرين والأنصار ،
وقد رأينا أن نؤلف القرآن ونسقط منه ما كان فيه من فضيحة وهتك
المهاجرين والأنصار ، فجاء به زيد الى ذلك ، ثم قال فان أنا فرغت من
القرآن على ما سألتكم وأظهر على القرآن الذي ألفه أليس قد بطل كل
ما عملتم ؟ - قال عمر : فما الحيلة ؟ قال زيد أستم أعلم بالحيلة . فقال عمر :
ما الحيلة دون أن نقتله ونستريح منه . فدبر في قتله علي يد خالد بن الوليد

(١) الكافي في الأصول ج ١/٢٢٨

(٢) المرجع السابق ١/٢٣٩ ، ٢٤٠

رسالة في الرد على الرافضة

فلم يقدر على ذلك « الخ ١ » .

وبعد ما نقلت أقوال الشيعة من كتبهم المختبرة و المعتمدة عندهم ،
بأنهم يعتقدون اعتقادا جازما ويعترفون اعترافا تاما بأن القرآن الكريم محرف
وناقص . فمن المناسب أن نذكر بعض الأمثلة من كتبهم التي تدل على
التحريف .

و من هذا الباب ما سبق ذكر سورة الولاية نقلا عن تحفة الاثنى
عشرية الذي نقله المؤلف من كتاب « فصل الخطاب في اثبات تحريف
كتاب رب الارباب » -

ومن الأمثلة أيضا ما رواه القمي في تفسيره « ان أبا الحسن موسى
الرضا قرأ آية الكرسي هكذا « الم الله لا اله الا هو الحي القيوم ، لا تأخذه
سنة ولا نوم ، له ما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت
الترى ، عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم ٢ »

فالجملة المذكورة التي تحتها خط لا يوجد في القرآن . وهم يدعون بأنها جزء
لآية الكرسي ، .

وذكر الكليني في قول الله عز وجل « و من يطع الله ورسوله في
ولاية على والأئمة بعده فقد فاز فوزا عظيما ٣ »

(١) الاحتجاج ١٢٧ - ١٢٨

(٢) تفسير القمي ج ١/ ٨٤

(٣) الكافي ج ١/ ٤١٤

فهذا معروف عند جميع الناس أن الجملة التي تحتها خط ليس من القرآن .

بعد ذكر هذه الأمثلة يظهر بأن الشيعة يعتقدون بتحريف القرآن .
أنزله الله وقال فيه « انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون » فما كان في حماية الباري تعالى كيف يمكن للبشر تحريفه وتنقيصه ؛ سبحانك اللهم هذا

(١) كتب الشيخ عبد الدين الخطيب في الخطوط العريضة « بأن الشيعة هم لا يعتقدون القرآن الذي بين أيدينا بل يظنونه محرفا .
فرد عليه لطف الله الصافي في كتابه مع الخطيب في الخطوط العريضة من ص ٤٨ الى ص ٨٢ بحماس وشدة وأنكر اعتقاد الشيعة بتحريف القرآن و تغيره انكارا لا يستند الى دليل وبرهان .

فأولا - ما استطاع الشيخ الشيعي « لطف الله الصافي ، أن ينكر ما ذكره الخطيب من نصوص الشيعة الدالة على التحريف والتغير ، كما لم يستطع انكار كتاب الحاج ميرزا حسين بن تقي النور الطبرسي

ثانيا - ذكر الصافي نفسه بعض العبارات في كتابه التي هي منزلة الاعتراف باعتقاد الشيعة بالتحريف في الكتاب المبين .

ثالثا - التجأ الشيخ الشيعي أخيرا الى أنه لا ينبغي أن يثار هذا الموضوع لأنه

يعطى صلاحا للمستشرقين للرد على المسلمين بأن القرآن الذي يدعونه محفوظا صونا وقع فيه الخلاف أيضا مثل التوراة و الانجيل فقوله هذا ليس الا الاقرار واعترافا بالجريمة ، الخ نقلا عن « الشيعة والسنة

بهتان عظيم و نعوذ بالله من الشيطان الرجيم .

و التاريخ أيضا يدل بأن القرآن جمع أو كتب مرتين ، مرة في زمن الصديق رضى الله عنه ومرة في عهد عثمان بن عفان رضى الله عنه . وهذا أيضا معروف بأن عليا رضى الله عنه كان موجودا بل كان رأس الكتبة زمن الشيخين ولم يقع بين الصحابة اختلاف في أمر المصاحف أصلا .

و اما قول الطبرسى . بأن عليا جمع القرآن وكان فيه فضيحة المهاجرين و الأنصار فهو قول مردود لا يصدر هذا القول الا عن خبيث ضال .

سبحان الله . اذا كان يأمر مكذا فمن يكون محافظا على القرآن والسنة ؟ وكذلك اذا كانت الآية أو السورة مشتملة على فضائح المهاجرين والأنصار . فمن بقى من الصحابة ؟ . ومن أى جماعة على وعمار والمقداد وسلمان ؟ .

أليس هذا دليلا على كذبهم ودجلهم وحيث طويتهم ؟ و أليس في هذا اتهام على رضى الله عنه باختلاف وعده لأنه لم يستطع حفظ كتابه كما وعد ؟

البداء :

البداء كلمة قرآنية نزلت في القرآن في آيات عديدة و معنى الكلمة واحد في كل الآيات معلوم من اللغة ومن سياق القرآن .

رسالة في الرد على الرافضة

ويقول تعالى : وبدأ لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون^١ . . وبدأ لهم سيئات ما عملوا^٢ . . ثم بدأ لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين^٣ . .

كل هذه الآيات تشير الى ظهور شيء لم يكن معلوم لهم من قبل فالابداء في الآيات مقابل لاختفاء يكون بداء بعد خفاء . وهذا بالنسبة للانسان . وأما بالنسبة لله عزوجل فهو يعلم علما اجماليا وتفصيلا كل شيء علما مطلقا من الأزل الى الأبد فعلمه قبل الخلق وبعده على حد سواء في الظهور والاحاطة فالبداء والغفلة في علم الله محال وممتنع .

ويبدو أن أول من ادعى البداء لله هم اليهود . وقالوا : كان الله يخلق . ولم يكن يعلم هل يكون حسنا أو غير حسن .

وفي الفصل في سفر التكوين في الاصحاح السادس من التوراة . ورأى الرب أن شر الانسان قد كثر في الأرض وأن كل تصور أفكار قلبه إنما هو شرير كل يوم فحزن الرب أنه عمل الانسان في الأرض وتأسف في قلبه جدا . فقال الرب : أمحو عن وجه الأرض الانسان الذي خلقتة لأنني حزنت أني علمتهم . .

هذا النص وأمثاله - يفيد صراحة أن الله قد بدأ له أمور لم يكن

(١) الزمر الآية ٤٧

(٢) الجاثية الآية ٣٣

(٣) يوسف الآية ٣٥

رسالة في الرد على الرافضة

يعلمها فخرن حزنا وتأسف أسفا وتدم تدماء .

فالبداء عقيدة يهودية من غير تأويل ثم أعدت عقيدة البداء من أسفار التوراة بالسنّة الأئمة في قلوب الشيعة و في كتبهم . فقرأ في كتبهم عقيدة البداء كالكليني محدث الشيعة يروى عدة روايات عن الأئمة : المعصومين بزعمهم ، منها . قال علي بن موسى الرضا : ما بعث الله نبيا قط الا بتحريم الخمر و أن يقر الله البداء^٢ ، ومنها . كان جعفر الصادق يقول لو علم الناس ما في البداء من الأجر ما قتروا من الكلام في البداء^٣ .

فقد اثبتت هذه الروايات معنى البداء بأنه علم ما لم يكن يعلم . وهذا ما يعتقد الشيعة في الله سبحانه وتعالى . حيث أنه عز وجل يقول هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة ، و يقوله قد أحاط بكل شيء علما ، .

لكن الشيعة يعتقدون في الله بعكس ذلك . و وضعوا الحديث في الميثاق من كل نبي أن يقول بالبداء .
و في الحقيقة كما قلت سابقا هذه الأفكار و مثلها روجها اليهود

(١) الوشيعة في نقد عقائد الشيعة / ١١٢

(٢) الكافي كتاب التوحيد ١/ ١٤٨

(٣) المرجع السابق .

(٤) الحشر الآية ٢٢

(٥) الطلاق الآية ١٢

رسالة في الرد على الرافضة

وعبد الله بن سبا في الروافض عن السنة الأئمة . والأئمة براء من ذلك .
الرجعة : ومن العقائد الباطلة الرجعة . فالشيعة يمتنعونها ويعتقدون بها اعتقادا
جازما . يقول عبد الله شبر في كتابه حق اليقين : أن ثبوت الرجعة
ما اجتمعت عليه الشيعة الحق والفرقة المحقة بل هي من ضروريات
مذهبهم . وقال العلامة المجلسي رحمه الله : اجتمعت الشيعة على
ثبوت الرجعة في جميع الأعصار وإشتهرت بينهم كالشمس في رابعة
النهار الخ ١ ، .

فالشيعة عن بكرة أبيهم يعتقدونها وخاصة الامامية الغالية .
يقول محمد رضا المظفر : ان الذي تذهب اليه الامامية بما جاء عن
آل البيت عليهم السلام أن الله تعالى يعيد قوما من الأموات في صورهم
التي كانوا عليها فيمز فريقا آخر . ثم يقول : قد جاء القرآن الكريم بوقع
الرجعة الى الدنيا وتضافرت به الأخبار عن بيت العصمة . ثم يقول : ان
الاعتقاد في الرجعة لا يחדش في عقيدة التوحيد ولا في عقيدة النبوة بل يؤكد
صحة العقيدتين اذ الرجعة دليل القدرة البالغة لله تعالى كالبعث والنشر ٢ .

هذه هي عقيدتهم في الرجعة ، فكل من قرأ كتبهم عرف مذهبهم
واختلفوا أحاديث ليس لها زمام وخطام ونسبوا الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم . و الى الأئمة من أمل البيت ومكذا أصبح مؤلا . كما قال ابن

(١) حق اليقين ج ١/٢ ونقلنا من الارشاد في حقوق الله على العباد ٢٩٨ ، ٢٠٢

(٢) عقائد الامامية ص ٦٧ - ٦٨

رسالة في الرد على الراضية

ابن القيم الجوزية • عارا على بنى آدم وضحكة يسخر منهم كل عاقل^١ •
التقية :

و من عقائدهم الباطلة التقية • وقولهم بالتقية ليس بالمعنى الذى يريده
أهل السنة من قوله تعالى : لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين
و من يفعل ذلك فليس من الله فى شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة^٢ •
وتحقيق ذلك أن التقية محافظة النفس أو العرض أو المال من شر الأعداء
والعدو قسمان هما الأول من كان عداوته مبنية على اختلاف الدين والثانى
من كانت عداوته مبنية على أغراض دنيوية كالمال والمتاع •

لكن الشيعة لا يدرون من التقية إلا الكذب والخيانة والخداع
والنظام بغير ما يعطونه •

فالتقية قسمان • قسم شرعى فيه أن كل مؤمن وقع فى ضيق
لا يستطيع أن يظهر دينه ليعرض المخالفين وكان له عذر شرعى فى ترك
الهجرة فيه رخصة^٣ •

و أما القسم الثانى • اختلف فيه العلماء فقال بعضهم يجب فيه الهجرة
إذا تمكن وقال بعضهم ليس بواجب •

ووراء هذا التحقيق قولان لفئتين متباينتين من الناس وهما

(١) المنار المنيف / ١٥٣

(٢) آل عمران الآية ٢٨

(٣) أنظر للتفصيل روح المعاني ٣/ ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٥ و اعتقاد •

رسالة في الرد على الرافضة

الخوارج والشيعة . أما الخوارج فذهبوا الى عدم جوازه مطلقا . وأما الشيعة فأقوالهم مضطربة في هذا الباب . فمنهم من جوز عند الضرورة ومنهم من أوجب وعليه استقر رأى الرافضة الامامية^١ .

فالتقية عند الشيعة دين و شريعة وهى واجبة فمن تركها كان بمنزلة من ترك الصلاة ولا يجوز رفعها الى أن يخرج القائم فمن تركها قبل خروجه عن دين الله^٢ .

ونقلوا عن الامام على رضى الله عنه أنه قال « التقية أفضل أعمال المؤمنين يهون بها نفسه وإخوانه من الفاجرين^٣ » ، وعن الحسن بن على أنه قال لو لا التقية ما عرفنا ولينا من عدونا ، وعن محمد بن على بن الحسن الباقر . أى شئ أقر لعينى من التقية ، وأيضا « التقية دينى ودين آبائى ؛ ولا ايمان لمن لا تقية له^٤ » .

ويرون أن التقية عقيدة يستمد وجودها من زمن نوح عليه السلام الى الآن و يقولون إن مؤمن آل فرعون قد كنتم ايمانه . و هذه الحكاية

(١) الشيعة و أصل الشيعة و تفسير القمى و التبيان للطوسى .

(٢) الاعتقادات فصل التقية و تفسير العسكري .

(٣) المرجع السابق .

(٤) الكافى فى الأصول ٢/ ٢٢٠

(٥) عقائد الشيعة / ٧٢ الكافى ٢/ ٣٦

(٦) أنظر كتاب المبسوط للرضى ٤٥/ ٢٤

مذكورة في أمهات كتب الشيعة .

وكما قلت سابقا أن التقية أن يبق الانسان نفسه أو غيره بما يظهره فهو جائز . أما التقية بالمعنى الذى تريده الشيعة يعنى الكذب فى الدعوة والنقل وغير ذلك فلا تجوز أصلا . والا لدخلت وشاعت الشبه فى الأدلة .
المتعة :

هى عقد نكاح الى أجل معلوم بمهر معلوم . والاشتهار ، والاعلان ليسا من شرائط المتعة ، على حال الا اذا خاف الرجل تهمة الزنا - ويجوز المتعة باليهودية والنصرانية والفاجرة^٢ .

والمتعة مباحة عند الشيعة كما يقول محمد الحسين بل من ضروريات مذهب الاسلام التى لا ينكرها من له أدنى المام بشرائع هذا الدين . وأن المتعة بمعنى العقد الى الأجل المسمى قد شرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمل بها جماعة من الصحابة فى حياته وبعد وفاته . وقد كان جماعة من عظماء الصحابة كعبد الله بن عباس وجابر بن عبد الله الانصارى وهمران بن الحصين وابن مسعود وأبي بن كعب وغيرهم يفتون بإباحتها ويقرأون الآية المتقدمة^٣ هكذا فما استمتعتم به منهن الى أجل مسمى ، مما ينبغى القطع

(١) راجع للتفصيل الوشيعة ٨٠ و ما يلحقه ، والشيعة والسنة / ١٥٨ ،
الخطوط العريضة ص ٨ ، ٩

(٢) و النهاية فى الفقه / ٤٨٩ ، فقه الامام جعفر ص ٢٤٦ - ٢٥٦

(٣) وهى قوله تعالى « فما استمتعتم به منهن فأتوهن أجورهن » النساء الآية ٢٤

به أن ليس مرادهم التحريف في كتابه جل شأنه والنقص منه [معاذ الله] بل المراد بيان معنى الآية على النحو الذي أخذوه من الصادق بالوحي ومن أنزل عليه ١ .

وحسب عاداتهم وخصلتهم الخبيثة اخترقوا الأحاديث في الباب أيضا ونسبوه الى الأئمة فروى عن جعفر الصادق : ثلاث لا أتقى فيهن أحدا متعة الحج ومتعة النساء والمسح على الخفين ٢ .

وفي رواية : لما أسرى النبي الى السماء قال : لحقني جبريل فقال يا محمد ان الله يقول اني قد غفرت للمتمتعين من النساء من أمتك و ما من رجل تمتع ثم اغتسل الا خلق الله من كل قطرة تقطر منه سبعين ملكا يستغفرون له الى يوم القيامة ويلعنون مجتنبها ٣ .

و روى أن جعفر الصادق كان يبالغ في المتعة وكان يقول « ليس منا من لم يؤمن بكرتنا ومن لم يستحل متعتنا » .

وفي رواية : أن الباقر سئل عن المتعة فقال : أحل الله في كتابه وسنة نبيه . فقيل للباقر : قد حرمها عمر فقال الباقر : أنت على قول صاحبك وأنا على قول رسول الله صلى الله عليه و سلم هلم الاعنك أن القول ما قال النبي وأن الباطل ما قال صاحبك . فأقبل عبد الله الليثي وقال :

(١) أصل الشيعة / ١٢٨

(٢) المرجع السابق / ١٢٨

(٣) الوشيعة / ١٢٥

أيسرك نساءك وبناتك وبنات عمك يفعلن ذلك ؟ فأعرض الباقر حين ذكر نساء وبنات همه ١ ، .

فأعرضه دليل على قبحها بل هو دليل على عدم أباحيثها لأنها لو كانت من الدين أو من المستحبات لما أعرض الباقر حين ذكر نساء وبناته .
فهذه هي عقيدتهم في المحرمات « في النساء » و في الحقيقة ليست المتعة الا التجارة بالفروج وهي أحب شيء عند الشيعة « العياذ بالله »
قد اتفق المسلمون أنها كانت مباحا أحل الله سبحانه وتعالى ثم حرّمها .
والجدير بالذكر أن الأحاديث التي وردت في النهي عن المتعة أكثرها مروية عن أهل البيت ، منها : روى الامام الطحاوي في معاني الآثار « أن عليا قال لابن عباس ، انك رجل تائه ألم تعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء ٢ .

و روى محمد بن الحنفية عن علي رضي الله عنه « أن منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى يوم خير ألا ان الله ورسوله ينهاكم عن المتعة ٣ .
و روى الامام الشافعي من طريق الباقر عن علي « أن النبي صلى الله عليه وسلم حرم نكاح المتعة يوم خير ٤ .

(١) المرجع السابق .

(٢) شرح معاني الآثار ٢٤/٣

(٣) بخارى مع فتح البارى ٤٨١/٧

(٤) السنن الكبرى ٢٠١/٧

رسالة في الرد على الرافضة

والشيعة لا تنكر هذه الرواية بل قالت انها وردت مورد التقيّة
ودعوى التقيّة بعد ثبوت الرواية طعن على دين الامام .
وثبت أيضا عن أهل العلم و أئمة الاجتهاد و أئمة المذاهب تحريم
المتعة .

و للروافض عقائد أخرى مما يخالفون القرآن والسنة و الاجماع ومن
ذلك اعتقادهم الوصية بالخلافة و الموالاتة و الوصايا ودعواهم بانهم شعب الله
المختار وغير ذلك وكذلك لهم أقوال في الايمان والاسماء والصفات والقضاء
والقدر والبعث وغير ذلك وأيضا لهم آراء في الاجتهاد والجهد والتقليد
والنكاح والميراث .

و أنا أكتفى على هذا مخافة اطالة البحث . و من أراد التفصيل
فليراجع من كتب أهل السنة ، مقالات الاسلاميين ، الفرق بين الفرق ،
الفصل في الملل والنحل ، الملل و النحل ، منهاج السنة ؛ المثنى ، مختصر تحفة
الاثنى عشرية ، الشيعة والسنة لرشيد رضا ، الخطوط العريضة ، وسائل
الشيعة ، الشيعة و السنة ، وغير ذلك .

ومن كتب الشيعة ، تفسير العسكري ، تفسير القمي ، تفسير الطوسي
و تفسير الطبرسي ، شرح نهج البلاغة ، الكافي في الأصول و الفروع ،
بصائر الدرجات ، الاحتجاج ، عقائد الشيعة ، أصل الشيعة ، حق اليقين ،
منهاج الصالحين ، فرق الشيعة ، روضات الجنان ، المراجعات ؛ الفصول المهمة .

(١) أفضل للتفصيل الوشيعة / ١٢٥ ، روح المعاني ، مختصر تحفة الاثنى عشرية

الفصل السادس

مشابھتهم بالأديان السابقة

قد عرفنا سابقا بأن التشيع كان ملجأ يلبأ إليه كل من أراد أن يفسد الدين و يهدم الاسلام بعداوة وبغض وحسد وحقده ، ومن كان يريد ادخال تعاليم آباءه من يهودية ونصرانية ومجوسية .
ولذلك نرى أن للشيعة من العقائد والآراء الفاسدة ما لا يمكن رده الى المصادر الاسلامية في الكتاب والسنة .
بل هذه الآراء والعقائد تدل بأن الفكر الشيعي عمتزج بالأفكار اليهودية والمسيحية والمجوسية لما يقول الشهرستاني : انما نشأت شبهاتهم من مذاهب الحلولية ومذاهب التناحية ومذاهب اليهود والنصارى .
و أريد أن أذكر بعض أفكار الشيعة التي شابهت بأفكار اليهودية والمسيحية والمجوسية .
مشابھتهم باليهود :

ولا عجب في مشابھتهم باليهود لأن أصل مذهب الشيعة وضعه اليهود . ودعوا إليه سرا و جهارا حتى قام وصار مذهباً عمتزجاً باليهودية في

رسالة في الرد على الرافضة

العقائد والسياسية . ومنها :

- ١ - الشيعة يقولون بالبداة على الله تعالى واليهود كذلك .
 - ٢ - القول بالرجعة . اليهود يقولون برجعة الباس و فتحاس بن عاذار بن هارون بعد موتها - والشيعة كذلك .
- فن الشيعة من ينتظر محمد بن الحنفية بل يقولون إنه لم يموت ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً . و إلى هذا ذهب الكيسانية . وكان كثير الشعراء على مذهب الكيسانية ينتظر رجعة محمد بن الحنفية وقال في ذلك :

ألا ان الأئمة من قريش	ولاة الحق أربعة سواء
على و الثلاثة من بنه	هم الأسباط ليس بهم خفاء
فسبط سبط ايمان وبر	و سبط غيبته كربلاء
وسبط لا يذوق الموت حتى	يقود الخيل يقدمها اللواء
تغيب لا يرى فيهم زمانا	برضوى عنده غسل وماء ^٢

و منهم من يرى برجعة موسى بن جعفر بن محمد - وقالوا مثل ذلك في علي رضي الله عنه . و عبدالله بن سبأ كان يقول : « عجباً لمن يقول بنزول عيسى و لا يقول برجعة محمد » .

(١) هو كثير بن عبد الرحمن بن أبي جمعة بن الأسود كان ينسب نفسه الى

الكيسانية أنظر ترجمته في وفيات الأعيان و الشعراء لابن قتيبة ١/ ٤٨٠

(٢) أنظر الفرق بين الفرق / ٤١

رسالة في الرد على الرافضة

و الامامة منهم من يتظرون رجعة من لم يوجد أصلاً و هو محمد
ابن المزعوم لحسن المسكرى :

١ - قالت اليهود : « لن تمسنا النار الا أياما معدودات » كذلك قال الشيعة :
« ان النار محرم على الشيعة الا قليلا » .

٢ - انهم يضامون اليهود الذين رموا مريم الطاهرة بالفاحشة بقذف زوج
الرسول صلى الله عليه وسلم عائشة المبرأة من البهتان .

٣ - قالت اليهود : لا يصلح الملك الا في آل داود - وقالت الشيعة :
لا تصلح الامامة الا في ولد علي .

٤ - اليهود يؤخرون الصلاة الى اشتباك النجوم - والروافض يؤخرون
المغرب الى اشتباك النجوم .

٥ - اليهود يتقصون جبريل ويقولون هو عدونا من الملائكة . . . والشيعة
يقولون غلط جبريل بالوحى على محمد .

٦ - اليهود حرفوا التوراة - والشيعة كذلك .

٧ - اليهود يغفلون في تقديس الاحبار و الرهبان الى حد العبادة والتأليه كذلك
الرافضة يغفلون في ائمتهم ويقدمونهم حتى وضعهم في درجات هي فوق
مستوى البشر والخلق فهم يقولون بمصمتهم من الخطأ والذنوب .

مشابهم بالمسيحية :

ظهرت المسيحية في التشيع كما ظهرت اليهودية فيه . فاليهود يشبهون
الخالق بالخلق والمسيحية يشبهون المخلوق بالخالق . ونرى هذه التشبهات في

التشيع :

١ - قالت النصارى : لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج المسيح الدجال
وينزل سيد من السماء قالت الروافض لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج
المهدي وينادى مناد من السماء .

٢ - النصارى يصورون صورة مريم وعيسى ويضعون ذلك في الكنائس
ويعظمونها ويسجدون لها . - والرافض يصورون صور الأئمة
ويعظمونها بل يسجدون لها ولقبورهم .

و فضلت اليهود والنصارى على الرافضة بنحلتين :

سئلت اليهود من خير أهل ملتكم ؟ قالوا : أصحاب موسى .

وسئلت النصارى من خير أهل ملتكم ؟ قالوا : حوارى عيسى .

وسئلت الرافضة من شر أهل ملتكم ؟ قالوا : أصحاب محمد .

مما بهتهم بالمجوس والفرس :

نرى ظهر تحت التشيع القول بتناسخ الأرواح و تجسيم الله وحلوله

ومثل ذلك من أقوال التي كانت معروفة عند البراهمة والمجوس .

ومن ذلك أيضا . أن الفرس ملوكهم أشخاص مقدسون ينتقل الملك

في أبنائهم عن طريق الوراثة الدينية . وهذه هي الفكرة الشيعية في وراثة

آل البيت للخلافة وتقديسهم الأئمة العلويين وفي زعمهم بحلول الله في

(١) أفطر هذه الأقوال - الملل والنحل ١٢/٢ وما بعده الفصل ٤/ ١٨٠ الكافي

في الأصول ١٤٨/١ الشيعة والسنة فرق الشيعة / ٨ مختصر الاثنى عشرية .

أجساد أئمتهم .

هذا ومثابته اليهود والنصارى والمجوس كثيرة متعددة ومن أجمع

ذلك ما رواه الامام ابن شاهين في كتاب اللطف ص ٤٩٢ - ١٥٠٣ ، ، .

(١) أنظر مختصر تحفة الاثنى عشرية ص ٢٩٩ ، ٣٠٠ و الصراع بين الاسلام

و الوثنية ص ٤٢

الفصل السابع

١ - ذم الروافض ٢ - حكم علماء الاسلام فيهم

قال على بن أبي طالب رضى الله عنه . سيكون في آخر الزمان قوم
يقتلون محبتنا والتشيع فينا هم شرار عباد . الذين يشتمون أبا بكر وعمر .
وأيضا : أيها الناس ! المجتمعمة أبدانهم ، المختلفة أهواءهم ، كلا منكم
يوصى الصم^٢ الصلاب ، وفعلكم يطمع فيكم الأعداء . تقولون في المجالس :
كيت وكيت^٣ فإذا جاء القتال قلتم : حيدى حياء ، ما عزت دعوة من
دعاكم . ولا استراح قلب من قاساكم ؛ أعاليل بأضاليل^٤ دفاع ذى الدين
المطول لا يمنع الضيم الذليل ولا يدرك الحق الا بالجد^٥ .
أى دار بعد داركم تمنعون ، ومع أى إمام بعدى تقاتلون

(١) تهذيب ابن عساكر ٢٤٢/٦

(٢) الصم : الصلبة الكلام لم يكن له ثمره .

(٣) كيت وكيت كناية عن الحديث أى سنفعل وسنفعل .

(٤) حيدى حياء كلمة يقولها الهارب الفار .

(٥) أى يتعملون بالأضاليل التى لا جدوى لها .

(٦) الاجتهاد وعدم الالكماش .

رسالة في الرد على الرافضة

المغرور والله من غررتموه ومن فاز بكم فقد فاز واللن بالسهم الاخيـب
ومن رمى بكم فقد رمى بفوق ناصل^١ .

اصبحت والله لا اصدق قولكم ولا اطمع في نصركم ولا اواعد
العدو بكم . ما بالكم ؟ ما دوائكم ؟ ما طبكم ؟ القوم رجال امثالكم . اقوالا
بغير علم وغفلة من غير روع وطمعا في غير حق^٢ .

وقال رضى الله عنه : واني والا لاظن ان هؤلاء القوم سيد الون
منكم باجتماعهم على باطلهم و تفرقكم عن حقكم و بمصيتكم امامكم في الحق
وطاعتهم امامهم في الباطل ، و باداءهم الامانة الى صاحبهم و خيانتكم ،
و بصلاحهم في بلادهم و فسادكم ، فلو ائتمنت احدكم على تعب لخشيت
ان يذهب بعلاقته .

اللهم انى قد مللتهم وملونى . و سئمتهم و سئمونى فأبدلنى بهم خيرا
منهم ، وأبدلهم شرا منى اللهم مت قلوبهم كما مات الملح فى الماء^٣ .
وقال رضى الله عنه فاذا امرتكم بالسير اليهم فى أيام
الحرق لتم هذه حارة القيظ؛ أمهلنا يسبحه عنا الحر ، واذا امرتكم بالسير اليهم

(١) السهم الافوق المكسور الفوق . الناصل الذى لا فصل فيه .

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد « خطبة على رضى الله عنه فى ذم الخاذلين »

ج ١١١/٢

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد ١/٣٣٢ - ٣٣٣ - وفيه اشارة الى
خيانتهم .

رسالة في الرد على الرافضة

في الشتاء قلتم هذه صبارة القرا أمهلنا حتى ينسلخ^٢ عنا البرد ، وكل هذا فرارا من الحر و القرا ، فاذا كنتم من الحر و القرا تفرون فأتتم و الله بالسيف أفر . .

ثم يقول : يا أشباه الرجال و لا رجال . حلوم الاطفال^٣ و عقول ربات الحجال^٤ لوددت أنى لم أركم و لم أعرفكم معرفة - و الله - جرت ندما و أعقبت سدما ، قاتلكم الله ، لقد ملائتم قاي قيحاء و شحتم صدرى غيظا^٥ و جرعتمونى نعب^٦ التهام^٧ أنفاسا^٨ و أفسدتم على بالمصيان و الخذلان حتى

= (٤) حارة القيظ : بتشديد الراء شدة الحر .

(٥) يسبخ : أى يخفف .

(١) صبارة الشتاء : شدة برده .

(٢) حلوم الاطفال : ضعيف العقل . ومن لا معرفة له .

(٣) ربات الحجال : النساء : حجال جمع حجلة و هى بيت يزين بالستور و الثياب و الأسرة .

(٤) السدم : الحزن .

(٥) القبح : صديد .

(٦) شحتم : أى ملائتم .

(٧) التهام : الهم .

(٨) نعب : جراحة .

(٩) أنفاسا : أى جرعة بعد جرعة .

لقد قالت قريش أن ابن أبي طالب رجل شجاع ولكن لا علم له بالحرب .
لله أبوم وهل أحد منهم أشد لها مراسا و أقدم فيها مقاما منى لقد نهضت
فيها و ما بلغت العشرين ومأثدا قد ذرفت على الستين^١ ولكن لا رأى من
لا يطاع^٢ .

فهذا ما قاله أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب رضى الله عنه في ذم
الروافض و أما ما قاله الحسن رضى الله عنه وغيره من أهل البيت . منها :
ذكر الحسن رضى الله عنه في شيعته فقال : أرى و الله معاوية خير
لى من هؤلاء . يزعمون أنهم لى شيعة ابتغوا قتلى و اتتهبوا ثقلى و أخذوا
مالى ، و الله لأن أخذ من معاوية عهدا أحقن به دى و أمن به فى أهلى
خير من يقتلونى فتضيع أهلى بى و أهلى . و الله لو قاتلت معاوية لأخذوا
بعنقى حتى يدفعوا بى اليه سلبا . و الله لأن أسأله و أنا عزيز خير من
أن يقتلنى و أنا أسير ، و يمن على فيكون سنة على بنى هاشم آخر الدهر ،
ولمعاوية لا يزال يمن بها و عقبه على الحى منا و الميت^٣ .

و قال الحسين رضى الله عنه . تبا لكم أيتها الجماعة و ترحاً بؤسا لكم
و تعسا حين استصرختمونا و لهين فأصرخناكم موجفين فشحذتم علينا سيفا
كان فى أيدينا و حششتم علينا نارا أضرمناها على عدوكم فأصبحتم ألبا على

(١) ذرفت : أى زدت .

(٢) أنظر شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد ٧٤/٢ - ٨٦

(٣) الاحتجاج للطبرسى ١٠/٢

أولياكم ويدا على أعداءكم من غير عدل . أفشوه فيكم ولا أمل أصبح لكم فيهم ولا ذنب كان منا فيكم . فهلا لكم الولايات اذا كرمتمونا والسيف مشيتم والجأش طامن والرأى لم تستخفف ولكنكم استسرعتم الى بيعتنا كظيره الدنيا وتهاقم اليها كتهافت الفراش ثم نقضتموها سفها بعد او وسحقا للطواغيت^١ .
وقال زيد بن علي بن الحسين : الرافضة حربى وحرب أبى فى الدنيا والآخرة ، مرقت الرافضة علينا كما مرقت الروافض علينا كما مرقت الخوارج على على رضى الله عنه^٢ .

وقال : انطلقت الخوارج فبرئت بمن دون أبى بكر وعمر ولم يستطيعوا أن يقولوا فيها سبا و انطلقتم أنتم فطفرتم فوق ذلك فبرأتم منها فوالله ما بقى أحدا الا برأتم منه^٣ .

وقال ابو الحسن موسى بن جعفر الصادق : لو ميزت شيعتى ما وجد لهم الا واصفة ، ولو امتحنتم ما وجدتهم الا مرتدين^٤ .
ورواه الكشى عن جعفر أنه قال : « الى والله ما وجدت أحدا يطعننى ويأخذ بقولى الا رجلا واحدا - عبد الله بن يعفور » .

(١) الاحتجاج للطبرسى ٢٤/٢

(٢) تهذيب ابن عساكر ٢٢/٦

(٣) المرجع السابق .

(٤) كتاب الروضة للكلينى نقلا عن الشيعة والسنة / ٢٠٠

(٥) مجالس المؤمنين المجلس الخامس / ١٤٤

رسالة في الرد على الرافضة

ومثل هذا كثير ، كتب السير و التواريخ مملوءة من مثل هذه الأقوال لكن الروافض حسب عادتهم إختاروا حيلة و لجأوا الى القول بالتقية - وقالوا : إن الائمة ما قالوا ذلك الا تقية . .

حكم علماء الاسلام فيهم :

وما تقدم سابقا من بيان عقائد الشيعة ومقاتلهم في القرآن والصحابة و عقيدتهم في أمهات المؤمنين وما ادخلوا في الدين من العقائد الباطلة .
والمآسى التي أصيب بها المسلمون بسبب الشيعة على مرور التاريخ . ومخالفتهم أهل السنة . منافي بالشريعة الاسلامية ومخالف بالكتاب والسنة . وخلق بعضهم ربة الاسلام وخرج عن الملة الاسلامية .

بقول الامام ابن حزم : « ان الروافض ليسوا من المسلمين انما هي فرقة حدث أولا بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة ، وكان مبدأها اجابة عن خذله الله تعالى لدعوة من كاد الاسلام . وهي طائفة تجرى مجرى اليهود والنصارى في الكذب والكفر » .

وقال الامام ابن تيمية : من زعم منهم أن القرآن قصص من آيات او كتبت أو زعم ان له تأويلات باطنة تسقط الأعمال المشروعة ونحو ذلك - لا خلاف في كفرهم .

و قال : ومن جاوز - في ذلك - الى أن زعم أنهم « الصحابة »

(١) الفصل ٤/٧٨

رسالة في الرد على الرافضة

إرتدوا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تقرا ؛ أو أنهم فسقوا فهذا لا ريب أيضا في كفرهم . لأنه مكذب بما نصه القرآن في غير موضع من الرضى عنهم والثناء عليهم^١ ،

وقال الشاه عبد العزيز الدملوى :

« و من استكشف عقائدهم الخيثة وما انطواوا عليه . علم أن ليس لهم في الاسلام نصيب وتحقق كفرهم لديه ، و رأى منهم كل أمر عجيب . واطلع على كل أمر غريب و ييقن أنهم أنكروا الحسى و خالفوا البديهي الاول ولقد تعنتوا بالفسق والمصيان في فروع الدين وأصوله^٢ .

والذى يظهر من هذه الأقوال . فن أصناف من الرافضة ليس له في الاسلام نصيب - ولا ريب في كفرهم^٣ .

فهذا ما تسير من الكلام في هذا الباب و الله سبحانه يجعله لوجهه خالصا وينفع به ويستعملنا فيما يرضاه من القول والعمل .

(١) أنظر الصارم المسلول / ٥٨٥ و مجموع فتاوى / ٢٨

(٢) مختصر تحفة الاثني عشرية .

(٣) أنظر الفرق بين الفرق ص ٢٣٣ و ما بعده .

الفصل الثامن

منهج التحقيق

- ١ - تحقيق نسبة الأقوال التي أسندما المؤلف الى أصحابها .
 - ٢ - تصحيح النصوص بقدر الامكان .
 - ٣ - الإشارة الى المصدر الذي استفاد منه المؤلف بذكر المجلد والصفحة ان كان ميسورا مع تصحيح ما يمكن أن يكون قد وقع فيه المؤلف من خطأ في النقل .
 - ٤ - التعليق على ما تضمنته الرسالة من عقائد وآراء اذا احتاج المقام .
 - ٥ - الاهتمام بتخريج الآيات القرآنية و الأحاديث النبوية والآثار الواردة في الرسالة .
 - ٦ - تحقيق مواضع البلدان و الأماكن الواردة في الكتاب .
 - ٧ - شرح الكلمات الغريبة .
 - ٨ - ترجمة موجزة للاعلام والفرق الواردة في الرسالة .
 - ٩ - الخاتمة :
- و ذيلت الكتاب بخاتمة ذكرت فيها أهم النتائج التي وصلت اليها في أثناء التحقيق . و اختصار ما ورد في التحقيق .

رسالة في الرد على الرافضة

- ١٠ - و ألحقت بالكتاب فهارس تفصيلية .
 - ١ - فهرس الموضوعات .
 - ٢ - فهرس الآيات القرآنية .
 - ٣ - فهرس الأحاديث النبوية .
 - ٤ - فهرس الأعلام المترجم لهم .

بسم الله الرحمن الرحيم^١

رسالة في الرد على الرافضة

التأسيس الأول . اعلم : أن أول مخالفة ظهرت في العالم مخالفة إبليس المخذول لعنه الله حيث عارض النص بالمعقول . قيل أول من قاس إبليس^٢ و القياس في الاصطلاح يرد فرع الى أصل بمعنى جامع بينهما^٣

(١) بدأ المؤلف كتابه بدون تحميد أو تسمية لعله اكتفى باللسان فقط .

(٢) أخرج ابن جرير عن الحسن وابن سيرين كان يقولان « أول من قاس إبليس ،

يعنيان بذلك القياس الخطأ » تفسير الطبري ١٣١/٨ .

و أخرج أبو نعيم في الحلية وفيه « أول من قاس أمر الدين ببرائة إبليس قال له تعالى « اسجد لأدم » فقال « أنا خير منه خلقتني من نار و خلقته من طين » .

و ابن عبد البر أيضا في جامع البيان ٩٣/١

(٣) اختلفت عبارة الأصوليين في تعريف القياس لكنها متفقة في المعنى . أنظر

تعريف القياس في روضة الناظر لابن قدامة ص ١٤٥ ، الاحكام ١٨٣/٣ -

تسير التحرير لابن همام ص ١٥٤ المستصفي ٥٤/٢ ، ارشاد الفحول ص

١٩٨ المدخل في مذهب الامام احمد / ١٤٠

وهذا تعريف للقياس الفقهي الشرعي .

رسالة في الرد على الرافضة

وقد يسمى النظر العقلي أيضا قياسا ولم يكن مصدر شبهه ابليس الا استبداده بالرأى في مقابلة النص واختياره الهوى في معارضة الأمر حيث قال الله تعالى له « أسجد لآدم قال أسجد لمن خلقت طينا^٢ » ثم قال « انا خير منه خلقتني من نار و خلقته من طين^٣ » فجعل خيرية نفسه علة الامتناع و جعل خلقه من النار علة الخيرية فصار كافرا بالله حيث أثر العقل على السمع .

ثم تشعبت من هذه سبع شبهات حتى صارتا مذاهب بدعة وضلالة وذكر في الانجيل أن ابليس قال لللائكة إني أسلمت أن البارى الهى ولكن اذا علم قبل خلقى ماذا يصدر منى فلم خلقنى .

الثانى : اذ خلقنى لما كلفنى بعد أن لا ينتفع ولا يتضرر بمصيته .

الثالث : خلقنى وكلفنى لما أمرنى بالسجود لآدم والسجود لا يكون الا له .

(١) أما القياس عند المناطقة فهو « قول مؤلف من مقدمتين أو أكثر اذا اسم لزم عنها لذاتها قول آخر نحو العالم متغير وكل متغير حادث فالعالم حادث .

(٢) الاسراء الآية ٦١

(٣) الاعراف الآية ١٢

(٤) وهو تعليل لما ادعاه عليه اللعنة وقوله انا خير منه من العذر الذى أكبر

من الذنب كأنه امتنع من الطاعة لانه لا يؤمر الفاضل بالسجود وللفضول فنظر ابليس الى أصل العنصر وهو النار ولم ينظر الى التشريف والتعظيم وهو أن الله خلق آدم بيده فأخطأ ابليس وقاس قياسا فاسدا العبرى

ج ١٣١/٨

رسالة في الرد على الرافضة

- الرابع : خلقتى وكلفتى السجود فلم لعنتى اذ لم اسجد الا له .
الخامس : خالقى وكلفتى و امرنى بالسجود فامتنعت فلمعنتى فلما طرقتى الى آدم وحواء فى الجنة مع ما علم منى فى حقهما .
السادس : طرقتى اليهما ثم سلطنى على اولاده أضلهم حيث لا يرونى .
السابع : سلطنى عليهم فاذا استمهلتم لم أمهلنى و قد علم ما يكون منى من الافساد و الاغواء . فأوحى الله تعالى الى الملائكة : قولوا له إن كنت صادقا فى دعواك أنى الهك فلا تحكم بلم وكيف لا أسأل عما أفعل وهم يسئلون^١ و منها تشعبت الأهواء و البدع و الآراء اذ لا فرق بين قولهم « أبشر يهودتنا^٢ » و بين قوله « أ اسجد لمن خلقت طينا^٣ » فاللعين الاول لما حكم العقل كفر فكذلك القدريه^٤

(١) الانبياء. الآية لا يسئل عما يفعل الآية ٢٣

(٢) التغابن الآية ٦

(٣) الاسراء. الآية ٦١

(٤) القدريه هم الذين يقولون بأن الانسان له قدرة على أعماله و حرقى الارادة و ينفون القدر السابق و يثبتون فى جانب الانسان أى الانسان خالق لأفعاله و يريد لها دون أن يتعلق قدرة الله و ارادته وليس هناك قدر سابق .

و ظهرت هذه البدعة فى آخر عهد الصحابة كما يقول ابن تيمية « فى آخر عصر الصحابة حدثت القدريه و أصل بدعتهم كانت من عجز عقولهم عن الايمان بقدر الله و الايمان بأمره و نهيه و وعده و ظنوا ذلك الى - =

رسالة في الرد على الرافضة

يطلبون العلة في كل نص وهو مذهب إبليس إذ طلب العلة في الخلق أولا والحكمة في التكليف ثانيا ، والغاية في الأمر بالسجود .

فلما بلغ قولهم بإنكار القدر السابق الصحابة أنكروا إنكارا عظيما وتبرأوا منهم حتى قال عبد الله بن عمر « آخر أولئك أنى يرى منهم و أنهم منى براء »
بمجموع فتاوى لابن تيمية ج ١٣ / ٣٠٦ ج ٨ / ص ٢٨٨ و يصعب تحديد أول من عن قال بها لكن يؤخذ من أقوال العلماء تحديد اسمين ينسب الى صاحبها الدعوة الى القدر وهما معبد الجهني وغيلان الدهشقي ونقل ابن حجر في التهذيب ١٠ / ٢٢٥ عن محمد شعيب عن الأوزاعي قال أول من قال بالقدر رجل من أهل العراق يقال له سوسن كان نصرانيا فأسلم ثم تنصر وأخذ عنه معبد الجهني وأخذ غيلان عن معبد « وفي موت معبد اختلاف قيل قتله و صلبه عبد الملك بن مروان وقيل خرج مع الأشعث فأخذه الحجاج فعذبه بأنواع العذاب ثم قتله في سنة ٨٠ هـ . القياس يقتضى أن يسمى من يثبت القدر لا من ينفي ف قيل إنه من قيل تسمية الاضداد لأنهم يثبتون القدر في جانب الانسان أو تسميتهم بالقدرية جاء من جهة أعدائهم حتى ينطبق عليهم الحديث « القدرية مجوس هذه الأمة » .

أنظر شأن هذه الفرقة ، فتاوى لابن تيمية ج ٨ / ص ٢٨٨ و ج ١٣ / ٣٠٦ شفاء العليل لابن القيم ص ٢٥٩ وما بعده . الفرق بين الفرق للبغدادى ص ١٨ ، ٢٠٥ ، الدين الخالص ٣ / ١٥٨ ، الشامل في أصول الدين للجوينى ص ٣٥ . الملل و النحل ، فجر الاسلام ص ٢٨٢ - ٢٨٤

وعنه نشأ مذهب الخوارج^١ اذ لا فرق بين قولهم لا حكم الا لله ولا نحكم الرجال . لا اسجد الا لله . ا اسجد للبشر ونظيره نشأ من شبهات المناققين في الزمن الاول اذ لم يرضوا بحكمه صلى الله عليه وسلم حتى أنزل الله تعالى : فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم^٢ . وقالوا يوم أحد : لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا مهنا^٣ ، وقالوا : لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا^٤ ، فهل ذلك الا تصریح بمذهب القدرية .

و أول اختلاف وقع في الاسلام كان في مرض النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال صلى الله عليه وسلم : اتئونى بدواة و قرطاس أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعدى^٥ ، فقال بعض الصحابة قد غلبه الوجع حسبنا كتاب

(١) الخوارج جمع خارج وهو يطلق على كل خارج على امام الحق الذى اتفقت الجماعة عليه وقد غلب هذا الاسم على الخارجين على الامام على رضى الله عنه و الخارجين على امامته وعلى الاطلاق لا تنصرف الا اليهم .

أنظر للتفصيل الفرق بين الفرق للبغدادى ص ٧٢ ، الشامل في اصول الدين للجومينى ص ٢٠ مقالات الاسلاميين للاشعرى ج ١/١٠١ ، الفصل ج ص

(٢) سورة النساء الآية ٦٥

(٣) سورة آل عمران الآية ١٥٤

(٤) سورة آل عمران الآية ١٥٦

(٥) أنظر بمعناه قول الشهرستانى في الملل ص ٩٨ وما بعده .

(٦) أخرجه البخارى في كتاب المرض عن ابن عباس ج ١٠/١٢٦ وفي الاعتصام =

رسالة في الرد على الرافضة

الله^١ وقال بعضهم^٢ .

الثاني : قال صلى الله عليه و سلم « جهزوا جيش أسامة لعن الله من تخلف عنها » فتخلفوا عنها الا من عصمه الله^٣ .

ج ١٣ / ٣٣٦ و في الجهاد ١٧٠/٦ عن ابن عباس ومسلم في كتاب الوصية ١٢٥٩/٣ عن ابن عباس والامام احمد في المسند ٣١٥/١ - ٢٣٦/٣

(١) ومن جملتهم عمر رضى الله عنه وصمم على الامتناع و ذلك لما قام عنده من القرآن بأنه صلى الله عليه و سلم قال ذلك من غير قصد جازم الى أنه لا شك لو كان من واجبات الدين و لوازم الشريعة لم يثنه عنه كلام عمر رضى الله عنه ولا غيره وقد توهم بعض الأغبياء خاصة الشيعة أنه كان يريد أن يكتب الامامة لعلى و هذا هو التمسك بالمشابه بترك المحكم و أهل السنة و الحق يدورون مع الحق و هو الذى كان يريد أن يكتب و قد جاء في الأحاديث الصحيحة التصريح « لى لا يطمع فى أمر أبى بكر طامع ولا يتمناه متمنع » ثم قال - « يابى الله ذلك و المؤمنون » أنظر للتفصيل تاريخ ابن كثير ٢٢٨/٥ ، و جوامع السيرة لابن حزم ص ١٢٣٦

(٢) فى الأصل بياض قال بعضهم كما جاء فى الحديث « قربوا يكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده » بخارى ١٠ / ١٢٦ - ١٣ / ٣٢٦ و مسلم ١٢٥٩/٣

(٣) لم أجد هذه الرواية بهذا اللفظ مسندا عند أحد من الأئمة الا ما ذكره الشهرستانى فى الملل ١ / ٢ وأما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتنفيذ جيش أسامة فتأبى فى الصحيحين و غيرهما أنظر بخارى مع فتح البارى و مسلم .

رسالة في الرد على الرافضة

الثالث : بعد وفاته صلى الله عليه وسلم قال بعضهم^١ لم يميت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم بل مات حتى قرأ عليهم « أفان مات أو قتل^٢ » .

الرابع : اختلفوا في غسله مجرد أو مع الثوب حتى كشف الله لهم أن في قيضه^٣ .

(١) ومن جملتهم عمر رضى الله عنه و من كان معه و أخرج الحافظ في الفتح و قال وكان يقول « ما مات رسول الله ولا يموت حتى يقتل المناقذين » ولكن أقر الجميع بموته حيث جاء أبو بكر و تلا عليهم « انك ميت و لانهم ميتون » الزمر الآية ٣٠ كما جاء في الصحيح ما رواه البخارى من حديث ابن عباس أن أبا بكر خرج وكان عمر يكلم الناس فقال اجلس يا عمر فأبى عمر أن يجلس فأقبل الناس اليه و تركوا عمر فقال أبو بكر أما بعد ، من كان يعبد منكم محمداً فإن محمداً قد مات و من كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت الحديث بخارى كتاب المغازى باب مرض النبي (صلعم) وفاته ج ٨/١٤٦ . و أيضا انظر البداية و النهاية ج ٥/٢٤١ . ومقالات ١/٣٥ المواصم من القواصم لأبي العربى ص ٣٨

(٢) سورة آل عمران الآية ١٤٤

(٣) أخرج ابن كثير في البداية و النهاية و ابن هشام في السيرة « لما أقبلوا على تجهيزه صلى الله عليه وسلم ناداه مناد من الداخل أن لا تجردوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيضه » و في بعض الرواية قالوا « ما تدري ان تجرد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثيابه كما تجرد موتانا أن نفسله عليه ثيابه »

رسالة في الرد على الرافضة

الخامس : اختلفوا في موضع دفنه حتى روى بعضهم ، أن الأنبياء يدفنون حيث ماتوا ، . فدفنوه .

السادس : اختلفوا في الامامة قالت الانصار منا أمير ومنكم أمير حتى رأوا ، الأئمة من قريش ، ثم اتفقوا على أبي بكر رضى الله عنه .

= فلما اختلفوا ألقى الله عليهم النوم حتى ما فيهم أحد الا وقد ذقنه في صدره ثم كلمهم مكلم من ناحية البيت لا يدرون من هو أن اغسلوا رسول الله وعليه ثيابه ، البداية والنهاية ٢٦٠/٥ ، سيرة ابن هشام ٢٧٥/٢ ، الطبري ٢١٢/٣٠ ، تاريخ الكامل ٢٢٥/٢

(١) اختلفت الصحابة في موضع دفنه فمنهم من قال في البقيع لأن كان يكثروا الاستغفار لهم - وقال المهاجرون ردوه الى مكة لأنها مسقط رأسه .

وقالت الانصار في المدينة لأنها دار هجرته ومدار نصرته وأرادت جماعة نقله الى البيت المقدس لأنها موضع دفن الأنبياء . حيث جاء أبو بكر وقال ، لا يدفن نبي الا حيث يموت ، وقد وردت هذه الرواية بألفاظ مختلفة وقد جمع ابن كثير في البداية والنهاية ج ٢٦٦/٥ . ومسند أبي بكر ص ٦٧ . أخرج الامام مالك في موطأ كتاب الجنائز ص ٢٣١ ، وترمذي كتاب الجنائز ص ٢٣ و ابن ماجه كتاب الجنائز ص ٦٥

(٢) قالت الانصار منا أمير ومنكم أمير واختلفوا حتى كثرت اللفظ وارتفعت الأصوات حتى تخوفت الاختلاف وقد رفعت هذه المخالفة حينما قال الصديق ، الأئمة من قريش ، أنظر بخارى كتاب الاحكام ١١٤/١٢ مسند احمد مسند الطيالسي ٩٢٦ /

رسالة في الرد على الرافضا

السابع : اختلفوا في أمر ذلك و جريان الارث حتى روى بعضهم : نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة ١ ،

الثامن : اختلفوا في قتال مانع الزكاة هل يقاتلون أم لا ؟ . حتى قال أبو بكر رضى الله عنه : لو منعوني عقالا لقاتلتهم عليه ٢ .

التاسع : اختلفوا في تنصيب أبي بكر على عمر رضى الله عنهما و قيامه بعده

(١) اختلفوا في أمر فدك حيث أرسلت فاطمة بنت محمد صلى الله عليه و سلم الى أبي بكر تسأله ميراثها فابى أبو بكر أن يدفع لها . أنظر مختصر سيرة الرسول ص ٤٦٩ وكان سبب نهيه رضى الله عنه الحديث المذكور بأنه سمع من رسول الله صلى الله عليه و سلم قال : « نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة » أخرجه البخارى في كتاب فضائل الصحابة من صحيح البخارى ٤/٢٠٩ ، ٢١٠ من حديث الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله عنها و ج ٥/٨٢ ، أخرجه الامام مسلم في كتاب الجهاد باب حكم الفتي . مسلم بشرح النووى ١٢/٧٤

(٢) حينما انتقل الى الرفيق الأعلى ارتد غالب من أسلم و حصلت فتنة عظيمة ومنعوا الزكاة فعزم أبو بكر على قتالهم فقبل له كيف تقابل وقد قال [ص] « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا عصموا منى دماءهم وأموالهم الا بحقها فقال أبو بكر الزكاة من حقها والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه في عهد رسول الله [ص] لقاتلتهم على منعه ثم اتفقوا على رأيه . راجع للتفصيل إتمام الوفاء ص ٢٤ .

رسالة في الرد على الرافضة

- الى ان كتب لهم الكتاب بذلك^١ .
- العاشر : اختلفوا في أمر الشورى وتعيين أصحاب الشورى^٢ .
- الحادى عشر : اختلفوا في قتال وقعة الجمل وصفين^٣ .
- الثانى عشر : اختلفوا في الجدة والكلالة وسائل المواريث^٤ .
- فاختلفهم في الفروع كان قبل اختلافهم في الأصول لأن اختلافهم في الأصول إنما حديث في آخر أيام الصحابة رضى الله عنهم^٥ .

(١) وكان الذى كتب العهد عثمان بن عفان رضى الله عنه قرأ على المسلمين فأقروا

به وسمعوا واطاعوا ، تاريخ الكامل ٢٩٢/٢ ابن كثير ١٨/٧

(٢) أصحاب الشورى هم عثمان بن عفان وعلى بن أبى طالب وطالبة بن عبيد الله

والزبير بن العوام وسعد بن أبى وقاص وعبد الرحمن بن عوف رضى الله

عنهم ثم اتفقوا على عثمان رضى الله عنها .

كذا في الاصل - والصحيح مانع .

(٣) أنظر البداية والنهاية ج ٧/٢٣٠ ص ٢٥٤ والطبرى ج ص .

(٤) أنظر هذه المسائل المشهورة في كتب الفقه المواريث .

(٥) وهى بدعة معبد الجهنى وغيلان الدمشقى وغيرها أنظر شأن هذه الاختلافات

وأسبابها في مقالات الاسلايين ص ٣٤ وما بعدها والبدء والتاريخ

١٢١/٥ ، شرح الموافق ص ١٤ - ٢١ الملل والنحل ص ١٩ - ٢٥ ،

التبصير ص ٢١ .

ذكر بعض الفرق الخارجة عن الملة الاسلامية

منهم المجوس^١ وهم الكبورشية يعبدون موقع قدم آدم بالهند و يعبدون النار و هو أول اختلاف ظهر في الأرض على ما ذكره أئمة التفسير . لما قتل قاييل هايل قيل له اذهب شريدا وطريدا مرعوبا لا تأمن تراه فأخذ يده أخته أقليما ومرب بها الى عدن من أرض اليمن فأتاه ابليس فقال له انما أكلت النار قربان هايل لأنه كان يخدم النار و يعبدما فأنصب أنت أيضا نارا يكن لك و لعقبك فبنى بيت نار فهو أول من عبد النار وأخذوا أولاده في عبادة النار واللهو وشرب الخمر والمزامير الى أن أغرقهم الله في طوفان نوح عليه السلام ثم لما كان بعد ابراهيم خليل الله عليه السلام جاء اليهم ابليس وقال لهم إن النار لم تحرق ابراهيم لأنه كان يخدمها كما كان هايل يعبدما فأكلت قربانه فأعبدوها^٢ فعبدوها .

و منهم الزنادقة^٣ جمع زنديق والزندی منسوب الى زند و بازند وهما

(١) هم عباد الكواكب و النجوم و يعظمون الانوار و النيران الا أنهم أقروا بنبوة زراداشت وأثبتوا أصلين النور هو أزلى و الظلة وهي محدثة - أنظر الفصل ١/٣٤ و الملل ٢/٧٣ فيصل التفرقة ص ١٧٢ الكامل لابن الاثير ٢٥٨/ .

(٢) أنظر تفسير القرطبي ج ٣/٢١٣٠ الى ٢١٣٦ وتفسير ابن كثير ج ١/٢٥٩ ص ٣٣٢ .

(٣) الزنادقة جمع زنديق و المصدر زندقة على الماحد الذي يأتي بتفسير يكون =

رسالة في الرد على الرافضة

كتابان وضعهما المجوس في مصالح الدنيا وعمارة العالم .
ومنهم الزردانية^٢ والزرادشتية أصحاب زراداشت^٢ .
و منهم الثنوية؛ الذين يقولون بالهين لإثنين يزدان و اهرمن قالوا
يزدان خالق الخير و اهرمن خالق الشر و بعضهم يقول بالنور و الظلمة فالنور

= خطرا على الاسلام و من لا يعتقد ملة وينكر الشرائع .

(١) وهذا الكتاب الذى صنف زراداشت سماه زند ثم شرح الزند سماه بازند .
أنظر دائرة المعارف ٢١٦/٦ وأسفار المقدسة من ص ١٢٧ الى ص ٥١٠
(٢) أنظر الملل والنحل ج ٢ / ص ٧٤

(٣) وهو زراداشت بن سليمان الذى ادعى النبوة وتبعه المجوس وصنف كتابا
فقال انها لغة سهاوية خوطب بها أهل الكتاب يزعمون أنه كان من أهل فلسطين
يخدم لبعض تلامذة أرميا التى خاصا به نخاته كذب عليه فدعا عليه فرض
و لحق ببلاد أذربايجان و شرع دين المجوس و المجوس يزعمون أن أصله من
أذربيجان و أنه نزل على الملك من سقف ويده كية من نار لا تحرقه و كل
من أخذ بيده لم تحرقه فأتبع الملك و دان بدينه و بنى بيوت الزيران فى البلاد
من تلك النار . راجع للتفصيل دائرة المعارف ٢١٦/٦ - الاسفار المقدسة
ص ١٢٥ / ١٥٠ ، الملل والنحل ٧٤/٢ ج ٢ الاسفار المقدسة ص ١١٣

(٤) الثنوية فرقة من الفرق الدينية القديمة يزعم أصحابها أن النور و الظلمة أزليان
قديمان أنظر عن هذه الفرقة الملل والنحل ٨٠/٢ الاسفار المقدسة ص ١٥١ ،
فصل التفرقة ص ١٧٢ دائرة المعارف القرن العشرين ص ٧٧٠

خالق الخير والظلة خالق الشر ولا يجوز أن يكون خالق الخير خالق الشر .
والى هذا أشار صلى الله عليه وسلم بقوله « القدريه مجوس هذه الامة »
ومنهم المانوية^٢ والمزدكية^٣ . الديصانية؛ والصيامية وأصحاب التناسخ^٤

(١) أخرجه الامام ابو داود من طريق ابى حازم عن ابن عمر قال قال صلى الله
عليه وسلم « القدريه مجوس هذه الامة » ان مرضوا فلا تعودهم و ان
ماتوا فلا تشهدوهم ، ابو داود وكتاب السنة ج ٤/٢٢٢ ، والمحاكم في
المستدرک كتاب الايمان ٨٥/١ .

(٢) مانوية نسبة الى مانى وقد ولد مانى فى سنة ٢١٥ كما ذكره احمد امين فقلا
لما قاله البيرونى فى كتاب آثار الباقية « وكان له اثر كبير فى الآراء الدينية »
و المانوية من أشهر المذاهب التى كثرت اتباعها و خلاصة مذهبه « ان العالم
نشأ عن اصلين وهما النور و الظلة و عن النور نشأ كل خير و عن الظلة
نشأ كل شر النور لا يقدر على الشر والظلة لا تقدر على الخير »
انظر الفهرست لابن النديم و الملل و النحل ٨٠/٢ دائرة المعارف ٦/٢١٧
الفرق بين الفرق ص ٢٧١ ، فجر الاسلام ص ١٠٤ - ١٠٩

(٣) المزدكية نسبة الى اتباع مزدك الذى ظهر فى فارس . ودعا الى مذهب ثنوى
جديد فكان يقول بالنور والظلة لكن اكبر ما امتاز به تعاليمه الاشتراكية
فكان يرى ان الناس ولدوا سواء فليعيشوا سواء وأهم ما تجب فيه المساواة
المال و النساء و قال الشهرستاني « وكان مزدك ينهى الناس عن المخالفة
و المباغضة و القتال ولما كان اكثر ذلك انما يقع بسبب النساء والأموال »

رسالة في الرد على الرافضة

ومذهب الصابئة سموا بذلك لميلهم فقال صبا يصبوا صبوا اذا مال

= فأحل النساء وأباح الأموال وجعل الناس شركة فيها كاشتراكهم في الماء
و النار و الكلاء . قرى من هذا ان تعاليم الاشتراكية من سبق
اشتراكيات في العالم . راجع الفصل ٣٤/١ دائرة المعارف ٢١٧/٦ الملل
و النحل ٨٦/٢

(٤) تنسب الديسانية الى بارديسان من اشهر رجال الدين والادب من السريانيين
قام السريانيون بنشر الفلسفة اليونانية وخاصة مذهب الأفلاطونية وله مذهب
دينى مزج فيها الثنوية و النصرانية كما فعل ماني وكان ينكر بعث الأجسام
و كان يقول إن المسيح لم يكن جسما بل صورة شبهت للناس وله تعاليم
كثيرة قد استمد الرافضة بعض أقوالهم . انظر فيصل التفرقة ١٦٦/
الفهرست لابن النديم ٤٥٨/٢ - ٤٧٤ دائرة المعارف ٢١٧/٦ الفصل
٣٦/١ مجر الاسلام ص ١٣١

(٥) الصيامية فرقة من الكينونية و التناخية زعموا ان الأصول الثلاثة النور
والأرض والماء انما حدثت الموجودات من هذا الأصول ومنهم من امسك
عن طليات الرزق وتجردوا لعبادة الله وتوجه في العبادة الى النيران . أنظر
الملل ٩١/٢

(٦) التناخية فرقة من الكينونية قالوا بتناسخ الأرواح في الاجساد و الانتقال
من شخص الى شخص انظر الملل النحل ٩١/٢

(١) الفصل ٣٥/١

وخرج من دين الى دين^١ قال القراء^٢ يقال لكل من أحدث ديناً لقد صبأ وأصبا بمعنى واصله لميل وأنشد :

إذا صبأت هوادى الخيل عنها حسبت بنحراها شرق البعير

واختلف في الصابئة فقال بعضهم هم طائفة من أهل الكتاب^٣ وقال ابن عباس ؛ لا تحل ذبائحهم و منا كحتهم وقال مجاهد^٤ قبيلة من الشام من اليهود والمجوس ولا دين لهم وليسوا من أهل الكتاب وهو قول أبي حنيفة^٥

(١) انظر لسان العرب ج ١/١٠٧ مادة صبأ وتاج العروس ج ٨٦/٨٦ مادة صبأ .

(٢) يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمى مولى بنى أسد أبو زكريا

المعروف بالقراء امام الكوفيين فى النحو والآدب ولد بالكوفة وانتقل الى

بغداد ثم انصرف الى الكوفة كان فقيها متكلما عالما بأيام العرب وأخبارها

وله مؤلفات ، منها المقصور والمدود المعانى ، اللغات وغير ذلك . توفى

فى سنة ٢٠٧ هـ ارشاد الأريب ٢/٢٧٦ ، وفیات الأعيان ٢/٢٨٢

(٣) وهو قول اسحاق بن راهويه والضحاك ، انظر تفسير ابن كثير ١/١٠٤

(٤) هو عبد الله بن عباس بن هاشم بن عبد مناف ابن عم النبي صلى الله وسلم

سيأتى ترجمته فى ص ١٩٥

(٥) مجاهد بن جبر ابو الحجاج المكى المقرئ المفسر مولى السائب بن أبى السائب

المنخزومى عرض القرآن على ابن عباس ثلاثين مرة وقد ولد سنة ثلاث

وعشرين وتوفى فى سنة ١٠١ هـ وقيل غير ذلك . انظر ترجمته فى طبقات

المفسرين للداودى ٢/٣٠٥ وحلية الأولياء ٣/٢٧٩ =

رسالة في الرد على الراضنة

وقال قتادة^١ ومقاتل^٢ هم قوم يقرون بالله ويعبدون الملائكة ويقرون ويصلون الى الكعبة أخذوا من كل دين شيئاً^٣ .

وقال الكلبي؛ هم قوم من اليهود والنصارى يخلقون أوساط رؤسهم

= (٦) أنظر هذه الأقوال في التفسير الكبير للرازي ١٠٥/٣ . أما قول الامام أبي حنيفة فعنده تجاوز منا كتهم وتحل ذبائهم اذ عنده ليسوا المشركين أنظر التفسير البيضاوي مع حاشية القاضي ١٠٩/١

(١) وهو قتادة بن دعامة أبو الخطاب السدوسي البصري الاعلى حافظ مفسر قال فيه الامام أحمد بن حنبل كان قتادة أحفظ أهل البصرة ، وتوفي في سنة ١١٧ هـ التاريخ الكبير ج ١٥٨/٧ طبقات الحفاظ ص ٤٧ ، معجم الادباء ١٠٩/١٧ تهذيب ٣٥٤/٨ ، تذكرة الحفاظ ١١٥/١

(٢) مقاتل بن سليمان بن بشر الازدي البلخي انتقل الى البصرة ودخل بغداد وحدث بها كان مشهورا في التفسير قال فيه الشافعي الناس عيال في التفسير على مقاتل « توفي في سنة ١٥٠ هـ .

تهذيب ٢٧١/١٠ ميزان ١٧٣/٤ مفتاح السعادة ٦٨/٣

(٣) أنظر في شأن هذه الفرقة في تفسير القرطبي ٣٧٠/١ تفسير الطبري ٣١٩/١ تفسير ابن كثير ج ١٠٤/١ و التفسير للرازي ج ١٠٥/٣ ، وتفسير الدر المتثور ج ٧٤/١

في تفسير الآية « ان الذين آمنوا و الذين هادوا و النصارى و الصابئين ، وللعلما في مذاهبهم عشرة أقوال ، انظر تليس ابليس ص ٧٢ ، ٧٣ =

ويحبون منا كيرهم^١.

وقال عبد العزيز بن يحيى درجوا و انقضوا فلا عين ولا أثروهم
أصحاب الروحانيات واليهاكل والاشخاص وأصحاب الطلسمات الفلاسفة^٢ ومنهم
الثنية^٣ و البراهمة^٤ و الدهرية^٥ و المعطلة^٦ و الباطنية و القرامطة و التعليمية

= (٤) وهو أبو النصر محمد بن السائب بشر بن عمرو بن الحارث الكلبي عالم بالتفسير
و الاخبار و أيام العرب من أهل الكوفة قيل إنه كان سيئا من أصحاب
عبد الله بن سبأ الذي كان يقول : إن علي بن أبي طالب لم يمت وسيرجع
ويملا الدنيا عدلا كما ملئت جورا ، الفهرست لابن النديم ص ١٣٩ ابن
خلكان ١/١٤٠ ، طبقات المفسرين للداوودي ١/١٠١ ميزان ٣/٦١ وفيات
الاعيان ١/٤٩٣ - الوافي بالوفيات ٣/٨٣

(١) أنظر تفسير ابن عباس بهامش تفسير الدر المنثور ١/٢٨ والتفسير البيضاوي
مع حاشية القاضي ١/١٠٨

(٢) أنظر في شأن هذه الفرق الملل ٢/٤٩ - ٥٣

(٣) الثنية فرقة ظهرت قبل الاسلام وأنكر أكثرهم المعاد والبحث بعد الموت
وقال فريق بتناسخ الارواح في صور مختلفة . أنظر الفرق ص ٢٧٠

(٤) البراهمة منسوبة للاله براهما وتعد الديانة البراهمة من اقدم الديانات في الأمم
الآرية والبراهمة لهم علامة ينفردون بها وهي خيوط ملونة بحمرة وصفرة
يتقلدونها تقلد السيف وهو معروف بلفظ « جنيو » وزنارة ومهمة البراهمة
الدراسة أسفار الفيدة المقدسة و تقريب القربان و ادارة الضحايا و لهم
الآخذ والمطا . =

رسالة في الرد على الرافضة

والملاحدة يسمون أنفسهم الاسماعيلية^١ لقولهم اسماعيل بن جعفر^٢

= الاسفار المقدسة ص ١٥١ الملل ج ٢/٢٥٠ قصة الديانات ص ٥٢ الفصل
ص ٧١

(٤) الدهرية أم طائفة من الأقدمين الذين جحدوا الصانع المدبر العالم القادر وزعموا أن العالم لم يزل موجودا كذلك بنفسه ولا بصانع ولم يزل الحيوان من النطفة والنطفة من الحيوان كذلك كان وكذلك يكون « وما يهلكنا الا الدهر وما لهم بذلك من علم » الآية . أنظر في شأن هذه الفرقة .

المنقذ من الضلال للغزالي ص ١٠٣ - ١٠٥ والرد على الدهريين لجمال الدين الأفغاني .

(٥) المعطلة هم الذين بالغوا في نفي الصفات حتى عطلوا القدرة عن الله تعالى .
أنظر للتفصيل نهاية الأقدام ص ١٢٣

(١) الباطنية فرقة خارجة من فرق الاسلام ويقول البغدادي في هذه الفرقة « ضرر الباطنية على فرق المسلمين أعظم من ضرر اليهود و النصارى و المجوس » و هذه الفرقة لها ألقاب يقول شهرستاني « ولهم ألقاب كثيرة سوى هذه على لسان قوم فبالعراق يسمون الباطنية و القرامطة و المزدكية و برخاسان التعليمية و الملاحدة و هم يقولون نحن اسماعيلية » وأن الذين أسسوا الباطنية يسمون ابن وهبان و محمد بن حسين وغيرهما ثم ظهر في دعوته الى دين الباطنية رجل يقال له حمدان بن قرنط و اليه تنسب القرامطة و يسمون الباطنية لحكمهم بأن لكل طاهر باطن ولكل تنزيل تأويل . =

رسالة في الرد على الرافضة

يرجع الى الدنيا .

اليهود^٢ :

سموا بذلك لانهم هادوا أى تابوا من عبادة المعجل قال تعالى اخبارا عنهم « انا هدنا اليك^٢ ، أى تبنا اليك .
وأشدد أبو عبيدة :

= وأنظر أخبار القرامطة ص ٨-٩ ، الملل ٢٩/٢ الفرق ٢٨٢/ وفيات الاعيان ٤٥٩/١ - ٤٥٩/٣

(٢) هو اسماعيل بن جعفر الصادق بن محمد الباقر الهاشمي القرشي جد خلفاء الفاطميين اليه نسبة الاسماعلية وهي من فرق الشيعة في الاصل - أنظر ترجمته في خلاصة تذهيب الكمال ٢٨/ وابن خلدون ٣٠/٤

(١) الفرق ص ٦٢

(٢) هاد يهود هو دا تهود تاب ورجع الى الحق فهو هاند وقوم هود مثل هاند هود قال اعرابي إني أسرق من مدحه هاند .

و في التنزيل « انا هدنا اليك ، أى تبنا اليك . و جمع اليهودى اليهود وكالمجوسى والمجوس ، أنظر لسان العرب ٤٥١/٤

وفي سبب تسميته اليهود والقاموس مادة هود .

للعلماء اقوال راجع تفسير ابن كثير ج ١/١٠٣ وروح المعاني ج ١/٢٧٨ وتفسير القرطبي ١/ وتفسير الدر المنثور ج ١/٧٤

(٣) الاعراب ١٦٥ =

رسالة في الرد على الرافضة

إني امرؤ من مدحه مائد ، أى تأتب . وقيل لأنهم مادوا أى
مالوا عن الاسلام و عن دين موسى يقال ماد يهود هودا أى مال - قال
إمرؤ القيس^١ :

قد علت سلى و جاراتها أنى من الناس لها هايدا
أى اليها مائل .

و قال ابو عمرو بن العلاء^٢ : لأنهم تهودون أى يتحركون عن
قراءة التوراة و يقولون إن السموات و الأرض تحركت حين أنزل الله
التوراة على موسى عليه السلام^٣ .

= (٤) و هو أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي وهو أول من دون علم اللغة ولد في
سنة ١١٢ وتوفي في سنة ٢٠٨ او في سنة ٩ - ٢١٠ و كان يرى رأى الخوارج
الاباضية قيل قال الجاحظ في حق أبي عبيدة : « لم يكن في الارض خارجي
أعلم بجميع العلوم منه » انظر الفهرست ص ٧٩ - ٨٠ مفتاح السعادة ١٠٦/١

(١) إمرؤ القيس بن حجر الكندي شاعر معروف و اشهر شعراء العرب على
الاطلاق وهو الذى فتح أفانين الشعر وبكى في الدمن فاتبعوه به في الجزالة
و الفصاحة ، انظر الاغانى ٧٧/٩ ، تهذيب ابن عساكر ١٠٤/٣ ، دائرة
المعارف الاسلامية ٦٢٢/٢ ، الاعلام ٣٥٢/

(٢) و هو ابو عمرو بن العلاء عبد الله المازني النحوى المقرئ أحد القراء السبعة
المشهورين كان إمام اهل البصرة في القراءة والنحو واللغة توفي سنة ٥٩ -

١٥٤ هـ مفتاح السعادة ٥٤/١ - ١٥٢

(٣) انظر تفسير ابن كثير ج ١/١٠٣

رسالة في الرد على الراضنة

ومنهم العنانية^١ نسبة الى عنان بن داود رأس الجالوت والعيسوية^٢ نسبة الى عيسى بن يعقوب الاصهباني . والمغاربة واليوزعانية^٣ والربانيون^٤

(١) العنانية نسبة الى عنان بن داود اليهودي ونشأت هذه الفرقة في أيام جعفر المنصور وهذه لا تؤمن بالتلود وعنان ألف كتابا في تفسير التوراة آتى بأحكام جديدة وأدخل في اليهودية من اجتهاده الخاص ومن أهمها أنه سوى بين البنت والابن في الميراث وأن الزوج لا حق له في الميراث ، انظر أسفار مقدسة ٦١/ والمال والنحل ٥٤/٢

(٢) وهم أصحاب أبو عيسى الاصهباني رجل من اليهود وكان باصبهان نادى بإصلاحاته وكان يعترف بالتلود وأدخل تعديلات كثيرة على الاحكام اليهودية لحرم أكل اللحوم وشرب الخمر وهم يقولون بنبوة عيسى ص ومحمد ص راجع الفصل ج ٩٩/١ ، الاسفار المقدسة ص ٦٣

(٣) نسبة الى رجل اسمه يوزعان من همدان وقيل كان اسمه يهودا وهم يزعمون أن التوراة لها ظاهر وباطن وكان ماثلا الى القدر بما يؤخذ من كلام الشهرستاني يقول : قد أثبت الفعل حقيقة للعبد وقدر الثواب والعقاب عليه وشدد في ذلك ، انظر الملل والنحل ٥٦/٢

(٤) هم القائلون بأقوال الاحبار ومذاهبهم وهم جمهور اليهود فهم يؤمنون بالتوراة والتلود من تصنيف احبارهم ويقال لهم الفريسيون والمعتزلة ايضا ويطلق على هذه الفرقة لقب الربانيين لانهم يؤمنون بما جاء في أسفار اليهود التي ألفها ربانيون وهم احبار هذه الفرقة وفقهاها . الاسفار المقدسة ٥٦/ الفصل ٩٩/١

رسالة في الرد على الرافضة

و السامرة^١ و القراون^٢ وكل منهم .

النصارى^٣ :

سموا بذلك لأن الحواريين قالوا « نحن أنصار الله » ، وقال مقاتل :
نزلوا قرية يقال لها ناصرة و قال الخليل . النصارى جمع نصران كندمان
ونداى ، وأنشد :

تراه اذا دار العشى محفيا و نصحى لديه وهو نصران

زيدت فيه اليا . للنسبة كقوله لذى اللحية اللحياني و لذى رقبة رقباني

(١) تنسب هذه الفرقة الى بلدة سامرة قرب نابلس و هم يقولون أن مدينة
القدس من بيت المقدس و هى لا تؤمن الا بالتوراة غير التوراة التى بأيدي
سائر اليهود يقول الشهرستاني : لغتهم غير لغة اليهود و زعموا أن التوراة
كانت بلسانهم و هى قريب من العبرانية و هم لا يؤمنون بالانبياء بعد موسى
و هارون و يوشع . الملل ٥٨/٢ الفصل ٩٨/١ - ٩٩ الأسفار المقدسة ٥٨/
(٢) القراون هم العنانيون و تقدم ذكرهم .

(٣) النصارى أمة عيسى عليه السلام هو المبعوث حقا بعد موسى عليه السلام .
راجع تفسير اليعاقبة ١٠٨/١ و تفسير الدر المنثور ٧٥/١

(٤) سورة آل عمران الآية ٥٢

(٥) خليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الأزدي الحمدي أبو عبد الرحمن من أئمة
اللغة و الأدب و اضع علم العروض أنظر أعلام للزركلى ٣٦٣/٣

أنظر للتفصيل لسان العرب ٢١٠/٥ تاج المروس ٥٦٩/٣

رسالة في الرد على الرافضة

وقال الزجاج^١ يجوز أن يكون جمع نصرى كما يقال يعبر مهري وابل مهارى
وانما سموا نصارى لانتسابهم الى نصره قرية بالشام كان منزلها عيسى و أمه^٢
ومنهم ملكانية^٣ و النسطورية؛ اصحاب ملكا الرومى القائلون بحلول

(١) الزجاج و هو اسماعيل بن السرى بن سهل أبو اسحاق الزجاج عالم بالنحو
واللغة ولد و مات في بغداد سنة ٣١١ هـ تاريخ بغداد ٩٨/٦ معجم الادباء

٤٧/١ نزهة الاولياء ص ٣٠٨ آداب اللغة ١٨١/٢

طبقات المفسرين للداودى ٧/١ وابن خلكان ١١/١

(٢) أنظر هذه الأقوال في تفسير القرطبي ٢٦٩/١ وفي الطبري ٣١٨/١

(٣) الملكانية أو الملكانية هذه الفرقة هى الصنف الاول من البربرانية و أعظمها

و هؤلاء يعتقدون بأن المسيح اله تام و انسان والذي صلب و هو انسان

و ان الاله لم ينله شئ من ذلك و صرحوا بالتثليث يقول ابن حزم عن هذه

الفرقة « قولهم أن الله عبارة عن ثلاثة أشياء أب ، ابن ، روح القدس

ويطلق على المذهب اسم الملكى نسبة الى امبراطور روما .

راجع الفصل ٤٩/١ ، الجواب الصحيح ٣٢/٣ - ٤٠ ، تليس ابليس/٧١

(٤) نسطورية نسبة الى نسطور الذى كان بطريقا على قسطنطينية وكان يرى أن

مريم لم تلد الاله وانما ولدت الانسان يقول ابن تيمية « كان نسطور

يقول : ان مريم العذراء ليست بوالدة اله على الحقيقة ولذلك كان اثنان

احدهما آله مولود من الآب و الآخر انسان مولود من مريم و ان هذا

الانسان الذى يقول انه مسيح بالحجة متوحد مع ابن آله و يقال له اله و ابن

الاله ليس بالحقيقة لكن موهبة و اتفاق الاسمية بالكرامة شيئا بأحد =

رسالة في الرد على الرافضة

جزء من اللاهوت في الناسوت . و أصحاب نسطور الحكيم^١ القائلون بإشراق نور الاله على ناسوت عيسى كإشراق الشمس في الكوة أو النقش في الشمع .
و اليعقوبية أصحاب يعقوب بن عالي^٢ القائلون بالهية عيسى

الأنبياء ، لكن النسطوريين خالفوا وانحرفوا عن مبادئ نسطور وقالوا ان المسيح جوهرتان أقنومان ، اله تام بأقنومه و جوهره و انسان بأقنومه و جوهره و النسطور صرح بأن المسيح انسان فقط ولقوله هذا لعن و طرد عن منصبه . الجواب الصحيح ٣٢/٣ محاضرات في النصرانية ١٨٨/ الفصل ٤٩/١ ، الملل ٦٤/٢ تاريخ ابن الاثير ٣٢/١

(١) نسطور الحكيم ظهر في أيام مأمون و تصرف بحكم رأيه في الاناجيل وقال إن الله تعالى واحد ذو أقاليم ثلاثة الوجود ، و العلم ، و الحياة و هذه الأقاليم ليست زائدة على الذات راجع للتفصيل الملل ٦٤/٢ تاريخ ابن الاثير ٣٣٢/١

(٢) نسبة الى يعقوب البراذعي لأنه من أنشط الدعاة اليه لا أنه مبتدعة منشئة فان ذلك المذهب قد سبق من يعقوب بطريديك الاسكندرية في منتصف القرن الخامس وهؤلاء يقولون بأن المسيح ذو طبيعة واحدة قد إمتزج فيه عنصر الاله بعنصر الانسان وتكون من الاتحاد طبيعة واحدة جامعة بين اللاهوت والناسوت قال ابن حزم « قالت اليعقوبية : ان المسيح هو الله تعالى نفسه و ان الله هن عظيم كفرهم مات و صلب و قتل أو أن العالم بقى ثلاثة أيام فلا مدبر ثم قام ورجع » . أنظر التهديد للباقلاني ص ٨٠ - ٨٧ تلييس ابليس ص ٧١ الفصل ٣٩/١ الملل ٦٦/٢ الجواب الصحيح ٤٠٨/٣ الاسفار =

رسالة في الرد على الرافضة

والملبانية^١ و البلبارسية^٢ و المقدونية^٣ و البوليسية^٤ و المرقوسية^٥ وغيرهم و هؤلاء

= المقدسة ص ١١٥

(١) اللبانية من أهم الفرق التي انحرفت عقائدها في مرحلة التوحيد كانت تؤله المسيح وتقرر أنه ابن الله وتصور حقيقة وحمل أمه به وقصة صلبه في صورة خاصة وأن مريم لم تحمل به كما تحمل النساء بالاجنة وإنما مر في بطنها كما يمر الماء في الميزاب لأن كلمة الابن دخلت من أذنها وخرجت لتوها من حيث يخرج الولد وكذلك القتل والصلب وقما على الخيال .

الاسفار المقدسة ص ١٠٧ - ١٠٨ الملل ٦٧/٢ - ٦٨

(٢) هذه الفرقة قد تشعبت من اليعقوبية وهي نسبة الى بليارش و عقيدتهم في المسيح كعقيدة الالبانية أنظر الملل والنحل ٦٨/٢

(٣) المقدونية في اتباع مقدونيس وهذه الفرقة أيضا تفرقت من اليعقوبية و مقدونيس كان بطريرك القسطنطينية وقد أنكر أن يكون المسيح إلها وكان يقول ان المسيح عبد مخلوق انسان نبي رسول الله كسائر الأنبياء الفصل ٤٨/١

(٤) نسبة الى اتباع بولس « شاول » اليهودي الذي دخل في النصرانية وحرف دين المسيح و أدخل بعض تعاليم اليهود وأحدث أحداثا خطيرة وأهمها نقلها من التوحيد الى التثليث وقال بألوهية المسيح وألوهية الروح القدس ولا يخفى على أحد أن هناك بولس آخر وهو شمساطي وهو كان موحدًا .

الفصل ٤٨/١ مقارنة الأديان ص ٧ وما بعدها الاسفار المقدسة ص ١٠٩

(٥) المرقوسية نسبة الى مرقيون و تأثرت هذه الفرقة من آثار المجوس لأنهم =

رسالة في الرد على الرافضة

يقولون بالاثلاثية الثلاثة و يعنون بها الذات و العلم و الحياة و بعضهم يقول :
بالآب و الزوجة و الابن و يعنون الله تعالى و مريم عيسى كما أخبر عنهم بقوله
« لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة »^١ ، و بعضهم يقول بالهية عيسى قال
تعالى « لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم »^٢ ، و بعضهم يقولون
بالشركة و يقولون بالجزئية و يقرب من مقاتلهم النাসوتية و الأفلاكية
و الطباعية^٣ و غيرهم الذين يقولون بألوية النجوم السبعة و العناصر الأربعة
تعالى الله عما يشركون و يأفكون علوا كبيرا بل الله سبحانه واحد لا شريك له
و في القرآن اشارة الى طريق التمانع بقوله تعالى « لو كان فيها آلهة الا الله
لفسدنا » ، و في قوله « و ما كان معه من اله اذا لذهب كل اله بما خلق
و لملا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون » ، و ذلك أنه لو كانا
اثنان لإثنين ثم قدر جسما أراد أحدهما خلق الحياة فيه و أراد الآخر خلق

= يقولون باله خير و شر و اضافوا أمرا ثالثا و هو المعدل : أنظر التمهيد
للباقلاني / ٦٤ الفصل ١ / ٣٦

- (١) سورة المائدة الآية ٧٣
- (٢) سورة المائدة الآية ٧٢
- (٣) قد أشار ابن حزم الى هؤلاء الفرق في كتابه الفصل راجع للتفصيل
ج ٣ / ١ - ٣٧
- (٤) سورة الأنبياء الآية ٢٢
- (٥) سورة المؤمنون الآية ٩١

رسالة في الرد على الرافضة

الموت فيه فلا يخلوا إما أن ينفذا ارادتهما جميعا وذلك محال لاستحال اجتماع الضدين وإما أن ينفذ ارادة أحدهما دون الآخر فيكون الذي تعطلت ارادته مقهورا عاجزا لا يصلح الها . وكذلك ان تعطلت ارادتهما جميعا فان قيل اذا أراد أحدهما خلق الحياة أو الموت و الآخر لا يخالفه فلا يلزم هذا التردد قلنا مع الموافقة . هل يقدر أحد على مخالفة صاحبه أم لا ؟ ان قلت لا ، لزم المعجز ، أو نعم ، لزم أن يكون المقدور عاجزا قلت ان الامام أبو المعالي الجويني^٢ و أبو حامد الغزالي^٢ فلم يزيدا في كتبهما على هذا ولعل

(١) أنظر قول الشهرستاني في نهاية الاقدام ص ٩٠ - ٩٤ وفي كتاب عقائد

النسفي بشرح التفتازاني ص ٦١ - ٦٤ في كتاب التمهيد للباقلاني ص ٢٥

(٢) و هو أبو المعالي عبد الملك بن الشيخ أبي محمد بن عبد الله الجويني الفقيه

الشافعي المعروف بامام الحرمين من أصحاب الشافعي ولد في جوين من

نواحي نيسابور و رحل بغداد وبنى له نظام الملك المدرسة النظامية و توفي

في سنة ٤٧٨ هـ ، طبقات الشافعية المنتظم لابن الجوزي ١٨/٩ شذرات

الذهب ٣٥٨/٣ - ٣٦٢ ، وفيات الاعيان ١٦٧/٣

(٣) و هو محمد بن محمد بن احمد الطوسي الامام الجليل ابو حامد الغزالي جامع

أشتات العلوم والمبرز في المنقول منها والمفهوم وكان أقرانه و امام

أهل زمانه - وكان يغلز الصوف - وكانت وفاته بطوس سنة ٥٠٥ هـ

طبقات الشافعية لجمال الدين ٢٤٢/٢ شذرات الذهب ١٠/٤ ، المنتظم

١٦٩/٩

(٤) الشامل للجويني ص ٣٥٢ ، والاقتصاد للغزالي .

المقام ما أعطى خطة فلقاتل أن يقول لم قلت بأن مخالفة صاحبه ليست من جملة المستحيلات التي لا تضاف الى القدرة كما في الواقع فان نفي القدرة على المستحيلات لا يقدر في القادرية والجواب أن الاستحالة في الواقع انما جاءت من قبل الله تعالى لا من قبل غيره لأنه تعالى هو القائل على الحقيقة والخالق على الاطلاق فلم يعد بذلك مغلوبا ولا كذلك في صورة أنواع لأن الاستحالة انما تحدث من أحدهما فلزم العجز والغلبة . وقد سلك صاحب نهاية الاقدام طريقا آخر أوضح فقال : إما أن يستغنى أحدهما عن صاحبه أولا يستغنى فان لم يستغن يكون محتاجا فلا يصلح الها وان استغنى فالمستغنى عنه لا يكون كاملا في الألوهية لأن الإله هو الذي لا يستغنى عنه شيء . ما قال تعالى : والله الغنى وأنتم الفقراء^١ ، قال بعضهم : والحجج لأهل التوحيد على وحدانيته تعالى من القرآن الكريم في ثلاثة مواضع في سورة الأنبياء : لو كان فيها آلهة الا الله لفسدنا فسيحان الله رب العرش عما يصفون^٢ ، وفي سورة قد أفلح^٣ : ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله اذا لذهب كل إله بما خلق ولعلنا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون^٤ ، وفي بني اسرائيل : قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا

(١) سورة محمد الآية ٣٨

(٢) سورة الأنبياء، الآية ٢٢

(٣) قد أفلح يشير الى سورة المؤمنون .

(٤) سورة المؤمنون ، الآية ٩١

لابتغوا الى ذى العرش سيلا ، سبحاته و تعالى هما يقولون علوا كبيرا ،
و مثاله في الشاهد أن الملوك في الدنيا اذا تزاحموا في الملك و تخاصموا و يمانع
كل واحد منهما صاحبه و يدافعه فلو كان مع الله سبحاته آلهة بزعمكم لقصدوه
قيلا قبيلا^٢ و لطلبوا الى ذى العرش سيلا تعالى الله عن ذلك علوا جليلا.
و على هذا معنى الاثني اخرين انتهى^٣ .

قال تعالى : و لا يزالون مختلفين (على أديان شتى) الا من رحم
ربك ، (فهداهم) و لذلك خلقهم^٤ ، أى للاختلاف خلقهم و قيل للرحمة
خلقهم و قيل لهما معاد^٥ .

الفرق الداخلة في الدين الحنيفي

أما معنى الدين فهو الحساب . قال تعالى : ذلك الدين القيم^٦ ،
أى الحساب المستقيم و هو قول ابن عباس و السدى^٧ و مقاتل^٨ و قال

(١) سورة الاسراء الآية ٤٢ - ٤٣

(٢) ما بين القوسين في الهامش

(٣) نهاية الأقدام ص ٩٢

(٤) ما بين القوسين ليست من الآية

(٥) سورة هود الآية ١١٨ - ١١٩

(٦) راجع أقوال المفسرين في تفسير الآية المذكورة .

(٧) سورة التوبة الآية ٣٦

(٨) وهو اسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدى الكوفي المفسر ■

الضحاك^١ و قتادة^٢ : الدين الجزاء قال تعالى « أتنا لمدينون^٣ ، أى مجزيون قال ليد^٤ » حصادك يوما ما زرعت ، و إنما يدان الفقى يوما كما هو دان ، و قيل الدين القهر والغلبة ، يقول العرب دنته فدان أى قهرته نخضع وذل و هن غلام ثعلب^٥ دان الرجل اذا أطاع و دان اذا عصى و دان اذا قهر و دان اذا أعز

= كان يقعدسدة باب الجامع فسمى السدى وقال ابن حجر فى التفریب « السدى بضم المهملة وتشديد الدال نسبة الى سده مسجد الكوفة وأبو كريمة وفتح كاف و كرداء توفى فى سنة ١٢٧ هـ ، التفریب التاريخ الكبير ٢٦٧/١ ، الطبقات ٢٢٥/٦ میزان ٢٣٦/١

(٩) تقدم ترجمته ١٢٥

(١) وهو ضحاک بن مزاحم الهلالى أبو القاسم و يقال أبو محمد الخراسانى المفسر توفى فى سنة ١٠٢ هـ وقيل غير ذلك وله ترجمة فى میزان الكبير ٣٢٥/٤ ٣٣٢/٤ ، التاريخ .

(٢) تقدم ترجمته ١٢٤

(٣) صافات الآية ٥٣

(٤) ليد بن ربيعة بن مالك العامرى أحد الشعراء الفرسان الاشراف أدرك الاسلام ولم يقل شعرا فى الاسلام الا بيتا واحدا وتوفى سنة ٤١ هـ اعلام ١٠٤/٦

(٥) غلام ثعلب وهو محمد بن عبد الواحد بن أبى هاشم أبو عمر الطرز الباوردى المعروف بغلام ثعلب أحد أئمة اللغة صاحب ثعلب النحوى حتى لقب غلام ثعلب آداب اللغة ٣٠٤/٣ ، نزهة الالباء ٣٤٥/ ، ارشاد الاريب =

رسالة في الرد على الرافضة

ودان اذا ذل وخضع وقال « اذا اتدى واجتبي بالسيف دان له سومن
الرجال خضوع .

وقيل الدين الطاعة قال زهير :

لئن حلت بواد في بني أسد في دين عمرو وحالت بيننا فذك

وكل ما أطيع الله فهو دينه قال بعضهم الدين العمل وقال الفراء^١

الدين دين الرجل خلقه وعباداته وعمله وقال الشاعر^٢ :

تقول اذا دارت لها وضيتي أمذا دينه أبدا و ديني^٣

وأما في العرف؛ فاذا جزر الملك من حضرته عن ضرب عبده واحتج

بأمر بعصيانته ثم أراد أن يظهر عذره عند الملك فأمر عبده لحضرته في أمر ذلك

ولا شك يريد أن لا يوجد المأمور به « بل » ، ليظهر عذر فعلم أن الأمور ربما

تنفك عن الإرادة^٤ وأما قولهم أنه لو أراد الكفر منهم ثم يعذبهم عن ذلك

■ ص ٣٩٨/٧ طبقات الخبابة ٣٢٦/٢ وفيات الاعيان ٥٠٠/١

(١) تقدم ترجمته في ص ١٢٤

(٢) وهو المثقب العبدى طائذ بن محض بن ثعلبة أعلام ٤/٤

(٣) أنظر أقوال المفسرين في معنى الدين ، في القرطبي ١٢٥/١ - ١٢٦ الطبري

٦٨/١ ، القاموس مختار الصحاح ٤٩٥ ثبات النون فصل الدال فتح القدير

للشوكاني ٢٢/١

(٤) أنظر للتسلسل قبل ما بين القوسين .

(٥) كلمة « بل » في الهامش .

رسالة في الرد على الرافضة

فيكون ظلما . و الجواب من وجوه أحدها أن الظلم معارض الجهل و العجز لأنه لو كان فيما ذهبنا اليه نسبة الظلم الى الله تعالى على زعمكم قريبا ذهبتم ان نسبة الجهل و الظلم اليه سبحانه لأنه يلزم على زعمكم أنه تعالى لم يكن عالما بمعرفته على الكفر لأنه لو علم لما أرادته لأن خلاف المعلوم محال و الله تعالى لا يريد المحال فاما أن يتفوا العلم فيلزم الجهل أو يثبتون ارادة المحال و ذلك أيضا جهل أما العجز فلان حصول غير المراد عجز و ذلك ظاهر لأن الظلم وضع الشيء في غير موضعه و ذلك انما يكون في غير الملك و الخلق كلهم بمالك فلا يتصور منه الظلم ، قال تعالى : ان الله لا يظلم مثقال ذرة ، و الدليل على أن الظلم غير لازم من هذه المقالة أما مع الخصوم أجمعنا و اتفقنا على أن الله قد علم في الأزل أن أبا جهل يموت على الكفر لأنه لو لم يعلم لكان جهلا أو شكا و ترددا و ذلك أيضا جهل تعالى عن ذلك . و اذا علم بخلاف معلومه محال فكما أن العقوبة على حصول المراد عندكم ظاهرة ظلم فكذلك العقوبة على أن لم يأت بالمحال ظاهرة ينبغي أن يكون عندكم ظلما لأن خلاف المراد كما هو محال فكذلك خلاف المعلوم أيضا محال غير مقدور و مع هذا العقوبة واقعة بالاتفاق و الظلم منفي عنه بالاتفاق علم أنه تعالى لا يسئل عما يفعل و هم يسئلون . ثم هذا

== (٦) راجع للتفصيل بمعناه في حاشية القلبوي ج ٢/١٠٤ وهو أوضح من كلام

المؤلف لأن كلام المؤلف فيه غموض

(١) سورة النساء الآية ٤٠

معارض بالكتاب والسنة والمقول ، أما الكتاب فقوله تعالى « ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها » ، وقوله تعالى « ما أصاب من مصيبة الا باذن الله » ، وقوله تعالى « فن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام و من يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا » ، وقوله تعالى « أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم » ، وقوله تعالى « انما يريد الله ليغذبهم بها في الحياة الدنيا » ، وقوله تعالى « ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا » ، وقوله تعالى « وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله » ، وقوله تعالى « ولو شئنا لآتينا كل نفس هداما » ، وقوله « ولو شاء الله ما فعلوه » ، « ولو شاء لهداكم أجمعين » ، « وما تشاؤون الا أن يشاء الله » ، « انا كل شيء خلقناه بقدر » ، الى غير ذلك .

-
- (١) سورة الحديد ٢٢
 - (٢) سورة التغابن الآية ١١
 - (٣) سورة الأنعام الآية ١٢٦
 - (٤) سورة المائدة الآية ٤١
 - (٥) سورة التوبة ٥٥
 - (٦) سورة يونس الآية ٩٩
 - (٧) سورة يونس الآية ١٠٠
 - (٨) سورة السجدة الآية ١٣
 - (٩) سورة الأنعام الآية ١٣٨
 - (١٠) سورة النحل الآية ٩

رسالة في الرد على الرافضة

وأما السنة فما روى عن عمر رضى الله عنه^١ في حديث جبريل الى أن قال : ما الايمان ، قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره^٢ ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان في جنازة فأخذ شيئاً ينكت به الأرض وقال ما منكم من أحد الا قد كتب مقعده من الجنة ، قالوا يا رسول الله أفلا تتكل على كتابنا وتدع العمل قال : إعملوا كل ميسر لما خلق له أما من كان من أهل السعادة فيسر لعمل السعادة وأما من كان من أهل الشقاوة فيسر لعمل الشقاوة ثم قرأ : فأما من أعطى وإتقى ، وصدق بالحسنى ، فسيسره اليسرى ، الآية^٣ .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه

= (١١) الانسان الآية ٣٠

(١٢) القمر الآية ٤٩

(١) عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد المزى أبو حفص أمير المؤمنين رضى الله عنه هاجر الى المدينة وشهد بدرًا وأحداً والمشاهد كلها ويومع للخلافة في سنة ١٣ من الهجرة وتوفى رضى الله عنه في ثلاثة وعشرين من الهجرة طبقات ابن سعد ٣/١٧١ ، البداء والتاريخ ص ١٨٨

(٢) أخرجه البخارى في كتاب الايمان . والامام مسلم في تعريف الاسلام وفيه زيادة أنظر مسلم بشرح النووي ج ١/١٥٧

(٣) والآية في سورة الليل الآية ٥ - ٦ - ٧

(٤) اختلف في اسمه قيل كان اسمه عبد شمس بن صخر قبل الاسلام فسماه =

رسالة في الرد على الرافضة

وسلم احتج آدم وموسى عند ربهما فحج آدم موسى الحديث وفيه فيكم وجدت الله كتب التوراة قبل أن خلق ؟ قال موسى : بأربعين عاما قال آدم فهل وجدت فيها وعصى آدم ربه فغوى ؟ قال نعم ، قال أقتلوني على أن عملت عملا كتب الله على أن أحمله قبل أن يخلقني بأربعين سنة فقال صلى الله عليه وسلم فحج آدم موسى متفق عليه . وفي صحيح مسلم عن عائشة^٢ قالت : دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة صبي من الأنصار فقلت يا رسول الله ظن بي لهذا عصفور من عصافير الجنة لم يعمل سوءا ولم يدركه ، قال أو غير ذلك يا عائشة ان الله خلق للجنة أملا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم وخلق للنار أملا أو خلقا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم^٢ .

= رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن وكنيته أبو هريرة لعله هرة في كفه وهو من الأزد الدوسي النقي أسلم في السنة السابعة من الهجرة وقد أجمع أهل الحديث على أنه أكثر الصحابة حفظا للحديث توفي في سنة ٥٧ هـ الإصابة ٢٠٣/٤ طبقات ابن سعد ٣٢٥/٤ صفة الصفوة ٦٨٥/١

(١) أخرجه البخارى في كتاب القدر و الامام مسلم كتاب القدر ٢٠١/١٦

وابن ماجه في المقدمة ٣١/١ والترمذى ب ٥ ج ٤٤٤/٤

(٢) وهى أم المؤمنين عائشة بنت أبى بكر زوج النبى صلى الله عليه وسلم ماتت

في سنة ثمان وخمسين ودفنت بالبقيع الإصابة ٣٦٠/٤ الاستيعاب ٣٥٦/٤

(٣) مسلم في كتاب القدر ٢١٢/١٦ والنسائى في باب الصلوة على الصيان =

وأما المعقول فاعلم أن منها مسائل متعددة من حيث اصطلاح المتكلمين وحاصلها جميعها ترجع الى أن الكل من الله سبحانه وتعالى .
وهي مسألة القضاء والقدر ومسألة تعميم المراتدات ومسألة خلق الأفعال ومسألة الأرزاق والآجال . أما القضاء فقد يكون بمعنى الأمر ، قال تعالى : وقضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه^١ ، وقد يكون بمعنى العهد قال تعالى : وقضينا الى بنى اسرائيل فى الكتاب^٢ ، وقد يكون بمعنى القتل والموت قال تعالى : فوكزه موسى فقضى عليه^٣ ، وقال تعالى : ياليتها كانت القاضية^٤ ، وقد يكون بمعنى^٥ .

قال تعالى : وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله ظن الجاهلية^٦ ، وهو التكذيب بالقدر وذلك أنهم تكلموا فقال تعالى : قل ان الامر كله لله^٧ ، يعنى القدر خيره وشره من الله وهو قولهم : لو كان لنا من الامر

= ٧٥/٤ و ابن ماجه فى المقدمة ب ١٠ ١/٢٣ والامام أحمد فى مسنده ج ٤/٤١ - ٢٠٨

(١) الاسراء الآية ٢٣

(٢) الاسراء الآية ٤

(٣) القصص الآية ١٥

(٤) الحاقة الآية ٢٧

(٥) فى الاصل ياض . انظر معنى القضاء فى الفصل ج ٣/٥٢

(٦) آل عمران الآية ١٥٤

رسالة في الرد على الرافضة

شيء ما قتلنا مهنا ، قال المنافقون لو كان لنا عقول ما خرجنا مع محمد
للقفال فقال الله لهم : لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى
مضاجعهم^١ ، مصارعهم ، وقوله تعالى : فادرؤا عن أنفسكم الموت إن كنتم
صادقين^٢ ، ان الحذر لا يفتى عن القدر^٣ .

اعلم أن أصل أهل الابتداع ثمان فرق . الجبرية و في مقابلتها
القدرية والمرجئية و في مقابلتها الوعيدية . والصفاتية و في مقابلتها الجهمية .
والشيعة و في مقابلتها الخوارج وهذه الفرق الثمانية .

وما من فرقة الا ولها حجة من الكتاب والسنة في زعمهم وفيهم
علماء نحارير وفضلاء في عقائدهم مصنفات في قواعدهم مؤلفات يول دليل
صاحبه على حسب عقيدته و يعتقد قطعا و هو المحق و السعيد و أن مخالفه
لنى ضلال بعيد كل حزب بما لديهم فرحون وقد جمع أدلتهم أبو المحامد محمد .
الصفاتية^٥ :

منهم السلف و عم القرن الأول و الثاني و الثالث الذين شهد لهم

(١) آل عمران الآية ١٥٤

(٢) آل عمران الآية ١٦٨

(٣) ما بين القوسين في الهامش .

(٤) ستحدث عن هذه الفرق حين يذكر المؤلف تفصيل مقالاتهم .

(٥) الصفاتية وهى جماعة كبيرة من السلف الصالح وكانوا يثبتون لله صفات أزلية
من العلم والقدرة والحياة والارادة والسمع والبصر والكلام والجلال =

رسالة في الرد على الرافضة

رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخيرية في قوله « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » قالوا فلم أن الله تعالى ليس له مثل ولا شيء يعلم أنه صادق في جميع ما قال فثبت ما أثبتته من الصفات من غير كيفية ولا تأويل ولا تشبيه ولا تعطيل ثم تخطى الحنابلة في هذا المقام قليلا وقالوا تجرى آيات الصفات على ظاهرها ونفسها على مقتضى اللغة وليس في ذلك تشبيه ، ثم تخطى الكرامية^٢ عن هذا المقام وقالوا بالجسمية ثم تخطى المشبه

والاكرام ولا يفرقون بين صفات الذات وصفات الفعل بل يسوقون كلاما واحدا . وسبب التسمية لما كانت المعزلة ينفون الصفات والسلف يثبتون سمي السلف الصفاتية والمعزلة المعطلة . أنظر الملل والنحل ١١٦/١

(١) أخرجه البخاري في فضائل الصحابة عن عبد الله بن مسعود و الترمذي في كتاب الفتن ب ٢٤٥ ج ٤/٥٠٠ وابن ماجه في كتاب الاحكام ب ٢٧ ج ٢/٧٩٠ والامام أحمد في مسنده ٣٧٨/١

(٢) الكرامية نسبة الى أتباع محمد بن كرام أبو عبد الله السجستاني شيخ الطائفة الكرامية كان مطرودا من سجستان وهو كان يدعى أصحابه وأتباعه الى تجسيم معبوده وزعم أنه جسم له لعله تأثر من النصارى لأنه كان يقول إن المعبود جوهر كما زعمت النصارى وأن الله جوهر تعالى الله عن ذلك ، وقد أبدع في الفقه حماقات منها ما يتعلق بصلاة المسافر أنه يكفيه تكبيرتان من غير ركوع ولا سجود ولا قيام ولا قعود ولا تشهد ولا سلام « مقالات للاشمري ٢٥٧/١ ، الملل والنحل ١٤٤/١ و ما بعدها الفرق

ص ٢١٥ ، ٢١٧

رسالة في الرد على الرافضة

عنه^١ وقالوا بصفات ليست في القرآن والحديث من اللحية والذكر ولبس الثوب وغير ذلك من التشبيه وكفروا من يخالفه فيه^٢ ثم الأشاعرة خالفوا هؤلاء كلهم وقالوا بوجوب تأويلات الصفات وخدم الجهمية^٣ وربما يعد منهم الجبرية والنجارية^٤ وقدمنا السلفية .

وأما الحنبلية فهم أصحاب الامام أبي عبد الله احمد بن محمد بن حنبل رحمه الله قالوا بأن القرآن كلام الله غير مخلوق وكلام الله حرف و صوت وهو منزل من السماء والمكتوب في المصحف كلام قديم وكذا المقرؤ والمسموع ولا فرق بين القراءة والمقرؤ^٥ . وان الايمان قول وعمل ونية

(١) سيأتي الكلام بالتفصيل على هؤلاء الفرق قريبا إن شاء الله .

(٢) هذه الجملة الأخيرة نسبتها الى الامام احمد رضى الله عنه ليس بصحيح لأن الامام لم يقرر قط أن القرآن قديم انما الذى قرره أن القرآن غير مخلوق ويتضح أنه في هذا الباب في رسالة أرسلها الى المتوكل وهذه الرسالة أولا تدل بأن الامام لا يستحسن التعق في مثل هذه المسائل وثانيا انه يرى أن القرآن غير مخلوق وهو ينطق تابعا للسلف .

وهنا يقرر ابن تيمية أن القرآن ليس بقديم عند الامام احمد لأنه لا يعتبر كل ما يقوم بالذات العلية قديما بقدمها . وينفى الامام ابن تيمية أن يكون مذهب الامام احمد والسلف قدم القرآن فقال : « السلف إتفقوا على أن كلام الله منزل غير مخلوق فظن بعض الناس أن مرادهم أنه قديم العين ، ثم قالت طائفة هو معنى واحد وهو الامر بكل مأمور والنهى عن =

رسالة في الرد على الراضنة

وهو يزيد و ينقص و الصفات الخيرية من اليد و العين و الاستواء كلها ثابتة
تجمرى على ظواهرها من غير تأويل و الايمان قديم .

و أما الكرامية فهم أصحاب أبي عبد الله محمد بن كرام و هم فرق^١ :
العابدية و النونية و الزرينية و الاسحاقية و الواحدية و الهيصمية^٢ يقولون

■ كل منى والخبر لكل مخبره أن عبر بالعربية كان قرآنا وأن عبر عنه بالعبرانية
كان تورا و أن عبر بالسريانية كان إنجيلا و هذا القول مخالف للشرع
والعقل . رسائل لابن تيمية ص ١٦٥

و لقد بين أنه لا منافاة اتصاف الله سبحانه تعالى بالكلام القديم وكون
ما يتكلم غير قديم فقال « و حيثئذ فكلامه قديم مع أن يتكلم بمشيئته
و قدرته و إن قيل أنه ينادى و يتكلم بصوت لا يلزم من ذلك قدم صوت
معين و اذا كان قد تكلم بالقرآن و التوراة و الانجيل بمشيئته و قدرته لم يمنع
أن يتكلم بالبلاء قبل السين » رسائل ١٠٦/٣ و يقول الأستاذ ابو زهرة
و يستخلص من هذا كله أن احمد بن حنبل من سلك مسلكه يقولون القرآن
غير مخلوق ولا يقولون أنه قديم بل هو حادث بمحدث التكلم من الله سبحانه
و تعالى بمشيئته و ارادته عند ما يتكلم و أنزل على النبي ص كلامه بالروح
الامين جبريل أنظر كتاب الامام احمد لابن زهرة ص ١٤٠ و ما بعدها .

(١) تقدم ترجمته في صفحة ١٦١ هذه الفرق كلها من الكرامية و يبلغ عددهم الى
اثني عشر فرقة لكن أصولها ستة .

(٢) يقول الامام الشهرستاني عن هذه الفرق « و لكل واحد منهم رأى الا أنه
لم يصدر ذلك عن علماء معتبرين بل عن سفهاء اغنام فلم نفردها مذهبا » .

بأن كلام الله تعالى المعنى القائم بالذات وكذا الحرف و صوت كلام الله .
فاذا قلنا كلام الله قديم أردنا به المعنى القائم بالذات وأما الحرف والصوت
فهو محدث وأن الله تعالى مرید بارادة حادثة وقائمة بذاته ومتكلم بكلام
بالحرف والصوت قائم به وأن الله تعالى في جهة فوق الا أن بعضهم
يقولون بمماسة العرش وبعضهم يقول بالفوقية من غير مماسة وبعضهم يقول
بجواز قيام الحوادث بذاته الباري تعالى .

(١) اتفق أهل الحق على استحالة قيام الحوادث راجع بذات القديم للتفصيل
الملل ١/١٤٥ ولم يصرح أحد من أهل الملل والنحل بعد المجوس الى تجويز
قيام الحوادث الا الكرامية ، تعالى الله عن قولهم يقولون أنه يحدث بالقدرة
قول حادث قائم بالذات وجواهر العالم واعراضها محدثة عندهم بالاحداث
والاحداث عندهم قول « كن » لجملة القائم أحدثه الله بقوله والقول وجد
حادثا قائما بذاته بالقدرة وقد تفردوا بالابتداع فيه فصلهم بين قول الله تعالى
وكلامه فقوله تعالى حادث وكلامه قديم .

لكن كل ما أحصاؤا وأشاروا اليه فاسد فان الله تعالى لو قبل الحوادث
لا محال خلوها منها ولو لم يخل منها - أصول الدين ص ٢١٥ اثبات
لاستحال الحوادث لا أول لها ص ٥٢١ - تجويز الكرامية قيام الحوادث
بذاته - صفاته تعالى من صفات كمال خلوها عنها نقص والنقص عليه محال
اجماعا فكون شيء من صفاته حادثا والا كان خاليا عنه . وقال ايضا
لو كان الرب تعالى في مكان أو جهة لزم بقدم المكان أو الجهة وقد برحنا
أن لا قدم سوى الله تعالى وعليه الاتفاق مع المتخاصمين أنظر شرح =

رسالة في الرد على الرافضة

و عندم يجب المعرفة بالعقل^١ و عندم الايمان هو الاقرار فقط من غير
تصديق القلب و العمل^٢ و عندم يجوز عقد امامين في قطرين من الارض^٣.
المشبهة؛ يقولون بأن الله تعالى يشبه المخلوق في صفاته و يثبتون له
اللحية و الذكر و لبس الثوب و الركوب على الدابة و الحلول في صور المرد
الصباح . تعالى الله سبحانه عما يقولون علوا كبيرا .

= الموافق ٢٤ / ٨ - ١٩ / ٨٠ ، ٢٤

(١) ١٤٣ برقم ٥

(٢) قول الكرامية ظاهر الفساد لان على تعريفهم المناقون مؤمنون كاملو
الايمان و الامر ليس كذلك - الفصل ١٨٨/٣ ١٨٨/٤ و الملل و النحل
١٥٤/١ الفرق ص ٢٢٣

(٣) احتج الكرامية كون امامين في وقت واحد بقول الانصار منا أمير ومنكم
أمير وكذلك بأمر علي وحسن في معاوية لكن في الحقيقة هذه لا حجة لهم
بل عليهم لان المهاجرين قد خالفوهم و لو كان صوابا لم يستقر الامر الى
أبي بكر أنظر الفصل ٨٨/٤

(٤) المشبهة هم الذين يشبهون الله تعالى بالمخلوق . و المشبهة صنفان :

(٥) صنف شهبوا ذات الباري بذات غيره و أول ظهور التشبيه من هذا النوع
صدر عن الروافض من الغلاة . و الصنف الثاني شهبوا صفاته تعالى بصفات
غيره منهم المعتزلة البصرية و الكرامية و الخشومية و كل صنف من هذين
الصنفين مختلفون مع أصناف شتى . بتصرف من الفرق ص ٢٢٥ و راجع
الملل ١٣٩/١ أصول الدين ص ٢٨٨ و أنظر نهاية الاقدام ص ١٠٣ - ١٠٤

رسالة في الرد على الرافضة

الاشعرية^١ أصحاب أبي الحسن علي بن اسماعيل الاشعري يقولون بأن الله تعالى عالم بالعلم قادر بالقـدرة سميع بالسمع بصير بالبصر مرید بالارادة حى بالحياة متكلم بالكلام و هذا صفات قديمة قائمة بذاته تعالى . و أما صفات الأفعال مثل الخلق و الرزق و الأحياء و الاماتة فهى حادثة^٢ و اذا وصف الله تعالى فى الأزل بأنه خالق يكون بمعنى القدرة على الخلق لا بمعنى الحقيقة و قال بأن كلام الله تعالى هو المعنى القائم وهو قائم بالذات يستحيل أن يفارقه و العبارات والحروف دلالات على الكلام الأزلى و الدلالة مخلوق و المدلول قديم و القراءة فعل القارىء و هو محدث و المقروء قديم كالذكر والمذكور و قال بأن أخص أوصاف البارى القدرة على الاختراع و عنده مامية الرؤية علم مخصوص أو ادراك لا يؤثر فى المدرك و مذهبه أن الايمان هو التصديق بالقلب والعمل و الاقرار من فروع الايمان لا من أصله^٣ و المعرفة يحصل بالعقل ويجب بالسمع و الواجبات كلها بالسمع والمعارف

(١) و هم أصحاب أبي الحسن اسماعيل بن اسحاق بن سالم بن اسماعيل من نسل الصحابي أبو موسى الاشعري البصرى مؤسس مذهب الاشاعرة كان من أئمة المتكلمين المجتهدين ولد فى البصرة فى سنة ٢٦٠ هـ و توفى سنة ٣٢٤ أو سنة ٣٣١ قبل بلغت مصنفاته ثلاثمائة كتاب منها امامة الصديق و مقالات الاسلاميين الابانة عن أصول الديانة ، طبقات الشافعية ٣٣٥/٥ المقرئى ٣٥٩/٢ تاريخ بغداد ٣٤٦/١١

(٢) راجع كتب العقائد .

رسالة في الرد على الراضنة

كلها بالعقل فالعقل لا يحسن و لا يقبح و لا يقتضى و لا يوجب و السمع لا يعرف أى لا يوجد المعرفة بل يوجب^١ وقالت المعتزلة^٢ المصاوف كلها معقولة بالعقل واجبة بنظر العقل قبل ورود السمع^٣ قال الأشعرى الوعد

= (٣) أنظر الملل والنحل ١/١٣٢ - ١٣٢

(١) لعل أخذ المؤلف من كلام شهرستاني أنظر بمعناه في الملل ج ١/٥٣
(٢) يطلق اسم المعتزلة على الذين يجمعون القول بالأصول الخمسة « التوحيد و العدل و الوعد و الوعيد ، و المنزلة بين المنزلتين ، و الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر . أنظر تاريخ المعتزلة و أقوالهم و آراءهم مقالات الاسلاميين قسم المعتزلة و الملل والنحل ١/٥٣

(٣) راجع للتفصيل بمعناه قول الشهرستاني في الملل و النحل ١/٥٢ - ٥٣ كلام المعتزلة ظاهرة البطلان لأن المعرفة لو كانت واجبة على العقل لا بالسمع لما كانت حاجة الانسانية الى الرسل و لما قال تعالى « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا » الاسراء الآية ١٥ اى لا يعذب أحدا الا بعد قيام الحجة كقوله تعالى « و ما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث فى أمها رسولا » القصص الآية ٥٩ قوله تعالى « كلما اتى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير » الآية ٥٨ الملك ، هذه الآيات ومثلها تدل بأن الله لا يعذب احدا الا بعد ارسال الرسل واقامة الحجة عليهم وهو إرسال الرسل .

فلو كانت المعرفة واجبة كان المفروض أن يقيم الحجة على معرفة الله بالعقل ثبت أن قول المعتزلة ومن وافقهم ليس بصحيح أنظر مسألة العقل والنقل فى الصواعق المرسله ص ١٢٥ و اشامل فى أصول الدين ص ١١٥ =

والوعيد كلامه الأزلى وكل من نجا واستوجب الثواب فبوعده وكل من هلك فبوعده فلا يجب عليه شئ من قضية العقل^١ وقالت المعتزلة أمر الله ونهيه كلام محدث من نجا بفعله و من هلك بفعله^٢ .
الجهمية :

أصحاب جهم بن صفوان^٣ أول ظهور بدعته بترمز الى أن قتله سالم بن أحوز المازنى^٤ بمرد في آخر ملك بنى أمية . قال جهم لا يجوز
= وراجع الآيات المذكورة في كتب التفاسير .

(١-١) راجع الملل والنحل ص ٥٣ وما بعدها .
(٢) الجهمية نسبة الى أتباع جهم بن صفوان أبو محرز السمرقندى رأس الجهمية الضال المبتدع هلك في زمان صفار التابعين وكان تلميذ الجعد بن درهم الذى ابتدع القول بخلق القرآن وكان جهم يزعم بأن الله لم يتكلم مع موسى تكليما ولم يتخذ ابراهيم خليلا وقد تفرد بالقول بأن الجنة والنار تبيدان وتفتيان و وافق المعتزلة في نفي الصفات الأزلية وزاد عليهم شيئا وقد زرع شرا عظيما قتل جهم بمرد و قتله سالم بن أحوز المازنى في سنة ١٢٨ هـ ميزان ١٩٧/١ لسان ١٤٢/٢ الرد على الجهمية للدارمى ص ٥٧ - ٥٨ وما بعدها .

(٣) هو سالم بن أحوز بن أربد بن محرز بن لآبى بن سهل بن ضباب بن حجة ابن كابية بن حروفص بن مازن صاحب شرطة نصر بن سيار وهو قاتل يحيى ابن زيد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب بالجوزجان وهو أيضا قاتل ابى محرز بن صفوان صاحب الجهمية بمرد . جمهرة انساب العرب ص ٢١٢

رسالة في الرد على الرافضة

أن يوصف البارى بصفة يوصف بها خلقه لأنه يكون تشبيها فتنى كونه حيا عالما وأثبت كونه قادرا فاعلا خالقا للبارى علوما حادثة لا فى محل قال لا يجوز أن يعلم الشيء قبل خلقه لأنه لو علم ثم خلق أن بقى علمه فقد تغير وإن لم يبق فقد حدث وقال الانسان مجبور فى أفعاله لا قدرة له ولا ارادة ولا اختيار وإنما خلق الله فيه بحسب ما يخلق فى الجمادات وقال إن حركات أهل الخلد ينقطع والجنة والنار تفنيان بعد دخول أهلها فيها وقال ايماننا كإيمان جبريل وينبى الرؤية ويقول بخلق القرآن ويوجب المعارف قبل السمع^١ .

الجبرية^٢ : هم الذين لا يثبتون للعبد فعلا ولا قدرة على الفعل أصلا

(١) وتقدم الكلام بالاختصار فى التعليق على المعتزلة .

وللجهنم اقوال أكثر من هذا ما يخالف الكتاب والسنة وخالف السلف الصالح انظر اقوال الجهمية فى باب الصفات والرد عليهم فى كتاب الصواعق المرسله على الجهمية والمعتزلة ص ٦٠١ الكامل حوادث سنة ١٢٨ هـ الطبرى حوادث سنة ١٢٨ هـ ومقالات الاسلاميين ٣١٢/١ البداية والنهاية ٣١٤/٢ الملل ١١٣/١

(٢) الجبرية - الجبر هو نفي العقل حقيقة عن العبد و اضافته الى الله تعالى بأنه

خالق لكل شيء فى الوجود و مريد له و اما الانسان فهو مجبور محض لا ارادة له ولا قدرة على فعل افعال حتى الافعال التى تسمى افعال الاختيارية واما نسبة الافعال اليه فهو بالنسبة أنه مظهر لتلك الافعال و الجبر عند الجبرية أساس التوحيد لأن الله تعالى واحد ومقتضى هذا التوحيد يقتضى =

رسالة في الرد على الرافضة

ومنهم من توسط وأثبت له قدرة غير مؤثرة فمن أثبت قدرة ولها أثر وسماه كسبا فليس يجرى وإنما الجرى من يجعل حركات العبد كحركات الشجر فأما من فرق بين حركات المرتعش والحركات الاختيارية فليس يجرى^١ .
النجارية^٢ :

أصحاب الحسين بن محمد بن النجار البصرى وهم فرق زعفرانية أصحاب
أبي عبد الله الزعفرانى الرازى^٣ البرغوثية^٤ ومستدركه^٥ وباسحاقية^٦ وباذنجانية^٧ ،

= أن يكون متصفا بالخلق وحده فلا يشركه أحد في هذا الوصف بل هو وحده خالق متصرف في كل أمر - ويصعب بالتحديد في المذاهب الفكرية أول من قال بالفكرة المعينة لا يصعب أول من دعا إليه كذهب - فالذى دعا إليه وهو جهنم بن صفوان الذى أخذه عن الجعد بن درهم وسيقى ذكره ان شاء الله أنظر الملل ج ١/١٠٨ تاريخ المذاهب الاسلامية لابي زهرة ج ١/٥١١

(١) المرجع السابق .

(٢) وهم أتباع الحسين بن محمد بن النجار أبو عبد الله رأس الفرقة النجارية من المعتزلة كان حائكا وهو من متكلى المجبرة وله مع النظام مجالس ومناظرات توفى نحو سنة ٢٢٠ هـ ، وهم يوافقون أهل السنة في القضاء والقدر واكتساب العباد في الوعد والوعيد وامامة أبي بكر ويوافقون المعتزلة في نفي الصفات وخلق القرآن والروية ، الفهرست لابن النديم ص ٢١٥
اعلام ٢/٢٧٦

(٣) أنظر في شأن هذه الفرقة التبصير ٦٢/ الملل ١١٣/١ السفارين ٩٠/١ =

وقال النجار كلام الله مخلوق وهو إذا قرئ فهو عرض و إذا كتب فهو جسم^١ وقال : الباري تعالى : لكل مكان ذاتا لا بمعنى العلم وقال يستحيل رؤية الله أبدا^٢ وقال إن الله عالم لذاته قادر لذاته وكذا سائر

= (٤) برغوثية هم أتباع محمد بن عيسى الملقب ببرغوث كان على مذهب النجار على أكثر مذاهبه وخالفه في بعض المسائل أنظر الفرق بين الفرق ص ٢٠٩ الملل ١/١١٣

(٥) هؤلاء من النجارية يزعمون أنهم إستدركوا ما خفي على أسلافهم كانوا يمنعون باطلاق القول بالقرآن مخلوق و هؤلاء يزعمون أنه مخلوق ، الفرق ص ٢١٠ الملل ١/٢١٢

(٦) أنظر كتب الفرق والمذاهب .

(١) راجع للتفصيل على شأن هذه الأقوال الفرق / ٢٠٩ والملل والنحل ١/١١٣
(٢) و حجتهم في هذا الباب يقولون إن الرؤية لا تقع الا على الألوان و هذا مستبعد عن الباري تعالى وكذلك يستدلون بقوله تعالى « لا تدركه الأبصار » والى هذا ذهب المعتزلى جهم بن صفوان وهذا يخالف الى ما ذهب الجمهور من أهل السنة والمرجئة . وضرار بن عمر من المعتزلة وقالوا ردا على من زعم أن رؤية الباري تعالى محال وأن الرؤية لا تقع الا على الألوان هذا سوء وضع منهم لاننا لم نقل تجويز هذه الرؤية على الباري بل هو يرى في الآخرة بقوة غير هذه القوة الفصل ج ٢/٣

وراجع مقالات الاسلاميين ١/٣١٦ الملل ١/١١٣ الفرق / ٢٠٨

رسالة في الرد على الرافضة

الصفات وقال يستحيل قتل الأنبياء^١ ولا يجوز على الأنبياء الصفائر ولا يجوز عليهم الأمراض الشديدة المنفرة - لا يجوز عليهم العمى^٢ و ينكر كرامات الأولياء أصلا^٣ . وينكر عذاب القبر وسؤال منكر ونكير، وينكر خوارق العادة من

(١) وهذا مخالف بما جاء في القرآن « ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون » البقرة الآية ٦١ وقوله عليه السلام : ان أشد الناس عذابا يوم القيامة رجل قتله نبي أو قتل نبياً ، أخرجه الامام احمد عن ابن مسعود وأخرج أبو داود الطيالسي عن ابن مسعود قال : كانت بنو اسرائيل في اليوم تقتل ثلثمائة نبي « نقلا عن ابن كثير أنظر تفسير الآية ويقتلون النبيين بغير الحق ، ابن كثير ج ١/١٠٢ و راجع روح المعاني ج ١/٢٧٦ ، ٢٧٧ وكذلك لا يخفى على احد قصة زكريا ويحيى عليهما السلام .

(٢) وقولهم الأمراض الشديدة لا يجوز على الأنبياء. هذا أيضا مخالف بالكتاب يقول تعالى « وأيوب اذ نادى ربه أنى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين » الأنبياء الآية ٨٣ ، وقد كان عليه السلام قد أصاب من البلاء في ماله وولده حتى ابتلى بالجذام - أنظر تفسير ابن كثير ج ٣/١٨٨ وقال عليه السلام « أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون ثم الامثل فالامثل » تفسير الرازي ج ٤/٣٩

(٣) / كرامات الأولياء. وهو التصديق بما جاء من كراماتهم بشرط صحة السند من مذهب في رواياتهم كقصة مريم عليها السلام وقصة عمر رضى الله عنه في قوله يا سارية الجبل .

(٤) ينكر عذاب القبر وقد تواترت الاخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم =

رسالة في الرد على الرافضة

السحر و وجود الغول و أمثاله^١ ومنهم الضرارية أصحاب ضرار بن عمرو حن
الفرد^٢ قالوا المرض يبقى زمانين و يصير جسماً^٣ و يصلح للامامة غير قرشي

في ثبوت عذاب القبر و سوال منكر و نكير ففي حديث طويل • ان المؤمن
اذا دفن في القبر فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك ؟ الخ •
وكذلك استعاذه عليه السلام من عذاب القبر • وحديث ابن عباس رضي الله
عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبرين فقال انهما ليعذبان وما يعذبان
في كبير اما احدهما فكان لا يستبرئ من البول و اما الآخر فكان يمشي
بالتميمة •

فهذه الأحاديث رد على ما ذهب اليه النجار و اتباعه •

(١) خوارق العادة من السحر ثابت والفرق بين آيات الانبياء وخوارق العادات
من السحر وهو التحدى - فان النبي يتحدى الناس بأن يأتوا بمثل ما جاء
هو به • و السحر وأثره لا يشتمل على التحدى • أنظر في كتب التفاسير قصة
موسى عليه السلام وسحرة فرعون •

(٢) أنظر شأن هذه الفرقة الملل و النحل ١١٤/١ الفرق ص ٢١٣ ، ٢١٤
و ضرار اليه تنسب فرقة من المجبرة ضرارية وقد ظهر هذا في أيام واصل
ابن عطاء. و له مقالات خبيثة قال يمكن أن يكون جميع من أظهر الاسلام
كفاراً في الباطن بجواز ذلك لكل فرد منهم في نفسه و كان يقول بأن الله
قادر بمعنى ليس بجاهل ولا عاجز ، أنظر للتفصيل الفرق ص ٢١٤ و الملل
و النحل ١١٥/١ ومقالات ٢٢٦/٤ لسان الميزان ٢/٣ ، ٢٠٣ ، الفهرست لابن
التديم ٢١٤/

رسالة في الرد على الرافضة

المرجئة^١ قال النبي صلى الله عليه وسلم : صنفان من أمتي ليس لهم

(٣) أنظر الملل والنحل ١١٥/١

(٤) أنظر هذه المسألة في الفرق بين الفرق ٢٠٣/٣

(١) المرجئة فرقة من فرق الاسلام يعتقدون أنه لا يضر مع الايمان معصية كما أنه لا يتفع مع الكفر طاعة وسموا مرجئة لاعتقادهم أن الله أرجأ تعذيبهم على المعاصي أى آخر عنهم .

وكانت أول أمرها ضربا سياسيا محايدا له فيما شجر بين المسلمين يروى ابن عساكر في توضيح رأيهم : أنهم لشكاك الذين شكوا وكانوا في المغازي فلما قدموا المدينة بعد قتل عثمان وكان عهدهم بالناس وأمرهم واحد ليس فيهم اختلاف قالوا تركناكم وأمركم واحد ليس بينكم اختلاف وقدمنا عليكم واتم مختلفون فيعضكم يقول قتل عثمان مظلوما وكان أولى بالعدل ، أصحابه وبعضكم يقول كان أولى بالحق وأصحابه كلهم ثقة و عندنا مصدقة فنحن لا تبرأ منهما ولا نلعنهما ولا نشهد عليهما ونرى أمرهما الى الله حتى يكون الله هو الذى يحكم بينهما ، نقلا عن فجر الاسلام ص ٢٧٩ فرى أن السبب في تكون هذه الجماعة وهو اختلاف الأحزاب في الرأى فلو لا الخلافة ما كانت الخوارج والشيعة ولا تكون مرجئة .

و نشأت المرجئة لما رأت أن الخوارج يكفر عليا و عثمان و القائلين بالتحكيم ومن الشيعة من يكفر أبا بكر وعمر و عثمان ومن معهم وكل طائفة تدعى أنها على الحق و الأخرى على الباطل و الضلال . فظهرت المرجئة تسالم الجميع لا تكفر طائفة منهم ويقول إن الفرقة الثلاث بعضهم غطى . =

رسالة في الرد على الرافضة

في الاسلام نصيب المرجئة والقدرية^١ قيل يا رسول الله من المرجئة قال الذين يقولون الايمان قول بلا عمل قيل يا رسول الله ومن القدرية قال الذين يقولون لم يقدر الله الشر^٢ . و أقول أعلم أن الارجاء في اللغة على وجهين^٣

= وبمضهم مصيب فلترك أمرهم جميعا الى الله .

ليكن بعد امتداد العصر وكثرة الخوارج والشيعة والتكفير بمضهم على بعض والاختلاف فيما بينهم دعا الى البحث في تحديد الايمان والكفر فكان أن يعرض على بساط البحث ما الايمان وما الكفر . حتى صارت فرقة مستقلة وهؤلاء لا يكفرون أحدا حتى لا يحزمون بكفر اليهود والنصارى ، بتصرف من فجر الاسلام / ٢٨١ . أنظر مقالات الاسلامية ١ / ١٩٧ . الملل والنحل ١ / ١٥٤ الفصل ٤ / ٢٠٤ . ضحى الاسلام ٣ / ٣١٦ الاغانى ٨ / ٩٢

(١) أخرجه الترمذى من حديث ابن عباس « وفيه ليس لها نصيب في الاسلام » في كتاب القدر ج ٤ ابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله وابن عباس فيه « أهل الارجاء وأهل القدر ، ابن ماجه مقدمة ب ٩ / ٢٨ الخصائص الكبرى ج ١

(٢) الجزء الأخير ما وقفت عليه .

(٣) المرجئة اسم فاعل من الارجاء والارجاء في اللغة على معنيين أولا التأخير والثاني للارجاء اعطاء الرجاء . تقول أرجيت فلانا تريد أنك أعطيته الرجاء . وهذه الفرقة مأخوذة من الأول لأنهم يؤخرون العمل عن النية ويجوز أن يكون من المعنى الثاني لأنهم يقولون لا تضر مع الايمان المعصية . أنظر للتفصيل الملل ج ١ / ١٨٦ ، الفرق ص ٣٠٢ مقالات الاسلاميين ١ / ١٩٧ .

رسالة في الرد على الرافضة

يكون بمعنى التأخير وقال تعالى « أرجه وأخاه » أى أخره . وقال « وآخرون مرجون لأمر الله » ، يكون أفعالا من الرجاء يقال رجاء و أرجى و رجي و ترجى و ارتجأ بمعنى الرجاء . وهم أربع طبقات : مرجئة الخوارج ، مرجئة القدورية و مرجئة الجبرية و المرجئة الخالصة و يقال لهم مرجئة السنة و يعد منهم الحسن بن محمد بن علي^١ و سعيد بن جبير^٢ و طلق بن حبيب^٣ و عمر

■ وجر الاسلام ص ٢٧٩ ، تاريخ المذاهب الاسلامية ١٣٢/١

(١) الاعراف الآية ١١١ وفي الشعراء الآية ٣٦

(٢) التوبة الآية ١٠٦

(٣) أنظر تاج المروس ٦٩/١

(٤) أنظر الملل والنحل ١٨٦/١ والفرق ص ٢٠٢ مقالات الاسلاميين ١٩٧/١

(٥) مرجئة السنة الذين قرروا أن مرتكب الذنب يعذب بمقدار ما أذنب وفي

مقابلها . مرجئة البدعة الذين يقولون لا يضر مع الايمان معصية كما لا ينفع

مع الكفر طاعة .

(٦) الحسن بن محمد بن علي الهاشمي القرشي وهو ابن محمد المعروف بابن الحنفية

وهو أول من تكلم في الارجاء توفي في سنة ١٠٠ هـ بالمدينة تهذيب التهذيب

٣٢٠/٢

(٧) وهو سعيد بن جبير الاسدي الكوفي أبو عبد الله تابعي كان عليهم على

الاطلاق ولما خرج ابن الأشعث كان معه الى أن قتل عبد الرحمن الأشعث

فذهب مكة فقبض عليها خالد القشري فقتله الحجاج قال الامام احمد قتل

الحجاج سعيدا وما على وجه الارض أحد الا هو ما تقر الى عليه قتل ■

رسالة في الرد على الرافضة

ابن مرة^١ و محارب بن دثار^٢ ومقاتل بن سليمان^٣ وعمر بن ذر^٤ و حماد

في سنة ٢٧٩ هـ

طبقات ١٧٨/٦ وراجع للتفصيل حلية الاولياء ٢٧٢/٥ ، الطبرى ٩٣/٨

وفيات الاعيان ٢٧١/٣ ابن الاثير ٢٢٠/٤

(٨) هو طلق بن حبيب العنزي من صلحاء التابعين الا أنه كان يرى الارجاء سمع جابرا وابن عباس وهو ثقة قال أبو حاتم « ثقة يرى الارجاء و روى عنه عمر بن دينار » . التاريخ الكبير ج ٤/٣٥٩ الميزان ٢/٣٤٥

(١) عمر بن مرة بن عبد الله بن طارق أبو عبد الله المرادى الكوفي الضرير حافظ أمام ثقة ثبت قال عبد الرحمن بن مهدي : هو من حفاظ الكوفة وقال أبو حاتم « صدوق ثقة يرى الارجاء » و توفي في سنة ست عشر و مائة تذكرة الحفاظ ج ١/١٢١ - ١٢٢ خلاصة تذهيب الكمال ص ٢٤٩ تهذيب ١٠٢/٨

(٢) محارب بن دثار بن كردوس بن قرداش السدوسي أبو دثار ويقال ابو مطرف ويقال ابو كردوش ويقال ابو النصر الكوفي القاضي كان من المرجئة الاولى الذين يرجئون عليا و عثمان و هو ثقة صدوق و توفي قريبا في سنة ١١٦ هـ انظر تهذيب ج ١٠/٤٩ - ٥٠ شذرات ١٥٢/ الجرح و التعديل ٤/١٦ الاغانى ٧/٢٤٨

(٣) تقدم ترجمته ١٣٩

(٤) عمر بن ذر بن عبد الله بن زرارة الهمداني المرهبي الكوفي كان رأسا في الارجاء فاختلفوا في صحة حديثه و توفي في سنة ١٥٣ هـ انظر تهذيب ٧/٤٤٤ و اعلام ٥/٣٠٥

رسالة في الرد على الرافضة

ابن أبي سليمان^١ ومدار مذاهم على مسائل الايمان .

الأول : الايمان ماهو ؟ الثاني : الايمان والاسلام غيران أم متحدان ؟

الثالث : الايمان هل يزيد و ينقص أم لا يزيد و لا ينقص ؟ الرابع : هل يجوز الاستثناء في الايمان أم لا ؟ .

أما الأول فنقول : الايمان في اللغة التصديق^٢ قال تعالى « وما أنت

بمؤمن لنا^٣ ، أى بمصدق لنا^٤ وعند الأصوليين . قالت الأشعرية : الايمان هو

التصديق بالقلب والعمل والاقرار فروعه^٥ وقالت الكرامية : الايمان هو الاقرار باللسان وإن لم يكن معه التصديق بالقلب^٦ . وقالت الحنابلة وأهل الحديث :

(١) حماد بن أبي سليمان مسلم الأشعري أبو اسماعيل الكوفي الفقيه صدوق اللسان

قال النسائي « ثقة الا أنه مرجى » وتوفى سنة ١٢٠ هـ أو ١١٩ هـ الكاشف

٢٥٢/١ تهذيب ١٦/٣ - ١٧ ميزان الاعتدال ١/١٥٩

(٢) لسان العرب مادة أمن ج ١٣ / ٢٣

(٣) سورة يوسف الآية ١٧

(٤) أنظر تفسير القرطبي والطبري ٩٧/١٢ وابن كثير ج ٣ / ٤٧١

(٥) لا يفهم من ذلك بأن الأشعري لا يعد العمل من الايمان بل هو لا يعد

من ركن الايمان بل العمل تكملة للايمان و كذلك التصديق بالقلب يكمل

بالطاعات كلها أنظر مقالات ٣٢٥ / و أصول الدين للبغدادى الأصل الثانى

عشر فى أصول الايمان ص ٢٤٧ - ٢٥١ . وصحيح مسلم بشرح النووى

ج ١ / ١٤٥

(٦) تقدم فى ص ١٦٥

الايان الاقرار باللسان و تصديق بالقلب و عمل بالاركان فنقدم الايمان بمجموع القول و العمل و النية ١ .

وقالت المرجئة : الايمان بمجرد التصديق والاقرار شرط اجراء الاحكام عليه و العمل ليس من الايمان فعلى هذا سموا جبرية مرجئة لأنهم أخرؤا العمل عن الايمان و مؤلّا مرجئة السنة و هم مرجئة الخالصة أما مرجئة البدعة فهم الذين يقولون لا يضر مع الايمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة و على هذا سموا من الرجا لأنهم يرجون الجنة مع الاصرار على المعاصى و استحلّاهما ٢ .

وأما حجة من يقول بأن الايمان هو التصديق وليس العمل والاقرار من أصله من الكتاب والسنة والحكم .
أما الكتاب فقوله تعالى : ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات ، عطف العمل على الايمان و المعطوف غير المعطوف عليه .

(١) و الى هذا ذهب الامام ابو الحسن الأشعري كما يقول فى كتابه مقالات الاسلاميين بعد حكاية قول أصحاب الحديث و السنة : لكل ما ذكرنا من قولهم نقول و اليه نذهب ، مقالات / ٣٢٥ راجع للتفصيل فى هذا الباب و أنظر مذاهب الملأاء فى الفصل ج ١٨٨/٣ و ما بعدها و الملل .

(٢) راجع الملل ١/ ١٨٦

(٣) الكهف الآية ١٠٧

(٤) و احتجاجهم بهذه الآية و هو قولهم المغايرة بين المعطوف و المعطوف عليه لكن الاستدلال بهذه الآية ليس بصحيح لأن عطف الشئ على الشئ =

وأما السنة ، ففي حديث جبريل في صحيح مسلم من حديث الأعرابي الذي جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم شديد يياض الثياب . إلى أن قال : ما الاحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل أتاكم يعلمكم معالم الدين قالوا فلما لم يذكر العمل في جواب الايمان علمنا أنه ليس من أصله ٢ .

= يقتضى المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه مع الاشتراك في الحكم الذى ذكر لهما والمغايرة على مراتب :

١ - أن يكون متباينين كقوله تعالى - خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور الآية .

٢ - أن يكون بينهما التلازم كقوله تعالى « لا تلبسوا الحق بالباطل ولا تكتموا الحق وأتم تعملون » البقرة الآية ٤٢

٣ - عطف بعض الشيء عليه « وحافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى » الآية ٢٣٨ البقرة .

٤ - عطف الشيء على الشيء . لاختلاف الصنفين كقوله تعالى « غافر الذنب وقابل التوب » غافر الآية ٣

أنظر للتفصيل شرح العقيدة الطحاوية / ٣٨٨

(١) أخرجه الامام مسلم عن عبد الله بن عمر وفيه « ويعلمكم الدين » مسلم بشرح النووى ١٥٨/١ : ١٦٠

(٢) الاحتجاج بهذا الحديث أيضا ليس بصحيح لأن الايمان والاسلام اذا قرن احدهما بالآخر كان المراد من أحدهما غير الآخر واذا انفرد أحدهما =

أما الحكم فإن أجمعنا أن الكافر إذا صدق بالقلب وآتى بالاقرار ومات قبل أن يجب عليه العمل فإنه يجرى عليه جميعا أحكام الايمان الا أن العمل من فروعه حتى لا يكمل بدون العمل لأنه عليه السلام جعله من الاسلام ولا يتم الايمان بدون الاسلام^١ وأما حجة من يقول الايمان مجرد الاقرار فالكتاب^٢ والسنة .

أما الكتاب فقوله تعالى : « وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به - الى قوله - أولئك يؤتون أجرهم مرتين^٣ » ، وأما السنة فقوله عليه السلام : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله » .

= شمل الآخر فيكونا واحدا ، ثانيا فسر النبي صلى الله عليه وسلم شعار الاسلام وقد فسر الايمان في حديث وفد عبد القيس وفيه : « أتدرون ما الايمان بالله ، شهادة أن لا إله الا الله وحده لا شريك له ، وأقام الصلاة و آتاه الزكاة وأن تؤدوا الخمس من المظنم » ، هذا الحديث أكبر دليل بأن الأعمال داخل في الايمان كما فسر النبي صلى الله عليه وسلم فأى دليل بعد هذا .

(١) انظر للتفصيل كلام ابن حزم في الفصل ٢١٠/٣

(٢) كذا في الاصل . والصحيح في الكتاب والسنة .

(٣) القصص الآية ٥٣ - ٥٤

(٤) وهو حديث طويل أخرجه الامام مسلم عن عبد الله بن عمر وجابر بن

عبد الله رضي الله عنهم مسلم بشرح النووي ١٠٨/١ - ١١١ و الدارمي

عن أبي هريرة ٢١٨/٢ والنسائي في باب هل ما يقاتل الناس ٨٦/٨ =

رسالة في الرد على الرافضة

وقوله نحن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر^١ .
وأما حجة من يقول بأنه قول وعمل ونية فالكتاب والسنة . أما
الكتاب فهو أن الله قرن الأعمال بالايمان في أكثر المواضع يدل على أنها
من الايمان وربما يكون المعطوف والمعطوف عليه متحدين كقوله « رب
المشرقين ورب المغربين^٢ » .

و أما السنة : مما روى على بن موسى الرضا^٣ عن ابان عن علي بن
أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الايمان اقرار باللسان
وتصديق بالجنان وعمل بالاركان^٤ . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم
■ و الترمذى في كتاب الايمان ٥/٣

(١) قال السيوطى فى اللآلى ، وهو غير ثابت بهذا اللفظ ولا وجود له فى كتب
الحديث المشهورة ولا الاجزاء المنثورة أما معنى فقيل فهو صحيح منسوب
اليه صلى الله عليه وسلم أخذنا من قول النووى فى شرح مسلم فى قوله ص
« أنى لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس ولا أشق بطونهم - مسلم بشرح
النووى ج ٥/١٢ وأنظر كشف الخفاء ١/١٩٢

(٢) سورة الرحمن الآية ١٧

(٣) على بن موسى بن جعفر بن محمد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب
الرضا الهاشمى وكان من أهل العلم والفضل ٦٣/١ توفى فى سنة ٢٠٣ وقيل
غير ذلك تهذيب ٣٨٨/٧

(٤) أخرجه ابن ماجه فى المقدمة ٢٦/١ من طريق على بن موسى الرضا عن أبيه
جعفر بن محمد عن أبيه عن الحسن بن على بن أبى طالب و الامام احمد ■

رسالة في الرد على الرافضة

سئل أى الأعمال أفضل فقال : الايمان بالله ثم الصلاة لوقتها ثم بر الوالدين^١ .
جعل الايمان من الأعمال وسئل أى الايمان أفضل فقال : جهاد فى سبيل
الله ثم كذا وكذا^٢ . فجعل الأعمال من الايمان وقال عليه السلام : الايمان
بضع وسبعون شعبة أدناها امانة الأذى عن الطريق^٣ .

« ٤ » من صفات نفسه فلا يصح الاستثناء كما لا يصح أن يقال انا

فى المسند ٢٠٤/٤

(١) أخرجه الامام مسلم فى صحيحه بكامله من حديث عبد الله بن مسعود « سئل
النبي صلى الله عليه وسلم أى الايمان أفضل ؟ فقال الايمان بالله و الصلاة
لوقتها ثم بر الوالدين . قال قلت ثم أى قال الجهاد فى سبيل الله »
مسلم ج ٢/٤٧ ، ٧٣٠

(٢) أخرجه البخارى فى كتاب الايمان عن أبى هريرة « أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم سئل أى الايمان أفضل فقال الايمان بالله ورسوله ثم قيل
ماذا ؟ قال الجهاد فى سبيل الله قيل ثم ماذا ؟ قال حج مبرور . بخارى مع
فتح ١/٧٧ و مسلم بشرح النورى ٢/٧٢

(٣) أخرجه الامام مسلم فى بيان عدد شعب الايمان من حديث أبى هريرة
مسلم بشرح النووى ج ٢/٥٠-٦ وابن ماجه فى المقدمة باب الايمان ١/٢٢
(٤) فى الاصل يياض - و الذى يظهر « فان أراد الاستثناء من صفات نفسه
فلا يصح الاستثناء فى الايمان وهو أن يقول الرجل انا مؤمن ان شاء الله »
فالناس فيه على ثلاثة أقوال .

منهم من يحرمه و يقول : من يستثنى فهو شاك فيه والى هذا ذهب ،

قائم ان شاء الله ١ .

و أما حجة من يقول بجواز الاستثناء الكتاب و السنة .

أما الكتاب فقوله تعالى « لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين » ٢ ،

ولا يتصور الشك من الله تعالى ٣ .

و أما السنة فما روى أن النبي صلى الله عليه و سلم كان يدخل المقابر

فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين انا ان شاء الله بكم لاحقون ، ولا يتصور

= المرجئة والجهمية ، ومنهم من يوجهه . وهؤلاء يحتجون بقوله تعالى « لتدخلن

المسجد الحرام ان شاء الله آمنين ، الفتح الآية ٢٧

وبقوله صلى الله عليه و سلم حين وقف على المقابر « و انا ان شاء الله

بكم لاحقون ، وأيضا يقولون : اذ قال الرجل انا مؤمن ، فقد شهد لنفسه

أنه من الابرار المتقين ، وفيه تزكية لنفسه و شهادة لنفسه بالجنة إن مات

على هذا الحال . وهذا لا يجوز فالاستثناء في الايمان واجب .

وأما من يجوزه « وهذا أعدل الأقوال » فهم أسعد بالدليل من الفريقين ،

أنظر مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٧ / ٤٢٩ الى ٤٦١ و ٦٨١ -

٦٨٣

(١) أنظر شرح الطحاوية ٣٩٧ - ٣٩٥

(٢) الفتح الآية ٢٧

(٣) راجع شرح الطحاوية ص ٣٩٥

(٤) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة في كتاب الطهارة مسلم بشرح النووي

١٣٧/٢ . و الترمذى في الجناز ٣٦٠/٣ و النسائى في الجناز ٧٥/٤ =

رسالة في الرد على الرافضة

الشك في الحقوق بهم لأنه هو الموت أما في حق النبي صلى الله عليه وسلم كالموت على غيره قطعى وفي حق غيره كالموت على النبي صلى الله عليه وسلم قطعى . لكن الاستثناء وجوه أحدها أن لا يكون بمعنى الشك في الإيمان بل هو التواضع كما يقول الرجل « انا عالم ان شاء الله » فان الجزم في مدائح النفسية تكبر قال تعالى « فلا تزكوا أنفسكم » .

الثاني :

التبرك باسم الله في الأمر المستقبل - قال تعالى « ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا أن يشاء الله » .

الثالث :

إنه منصرف الى آخر الأمر والخاتمة فان الانسان ان كان هو منافى الحال لكنه لم يكن حقيقة لم يحكم له بالإيمان كالحائثم الذى يفطر نهارا لأن الإيمان الحقيقى هو الإيمان النافع^٢ .

الرابع :

أن يكون بمعنى الشك لكن لا يكون شكاً في أصل الإيمان . وأما

= و ابن ماجه في باب ذكر الحوض باختلاف يسير ٤٩٣/١ أنظر أحكام الجنائز وبدعها ص ١٨٩ .

(١) النجم الآية ٢٢

(٢) الكهف الآية ٢٣ ، ٢٤

(٣) راجع شرح الطحاوية / ٣٣٤

رسالة في الرد على الرافضة

أن يكون شكاً في فروعه وحقوقه من الأعمال . و فرق بعضهم بين قوله
انا مؤمن ان شاء الله وبين قوله انا مسلم . قالوا لا يستثنى في الاسلام
قال تعالى : ومن أحسن قولاً ممن دعا الى الله وعمل صالحاً وقال إنني من
المسلمين^١ . ولم يقل ان شاء الله .

و فرق بعضهم بين قوله : أنؤمن ، وبين قوله : أمؤمن أنت ، قال
تعالى أولم تؤمن قال بلى^٢ . ولم يقل ان شاء الله ، وأما من الله تعالى فانه
يكون تزكية وله ذلك قال تعالى : أولئك هم المؤمنون حقا^٣ ، وأما العبد
فبطريق التواضع أولى كما ذكرناه . ومن الفرق المرجئة^٤ اليونسية^٥ والعيدية^٦

(١) حم السجدة الآية ٣٣

(٢) البقرة الآية ٢٦٠

(٣) الانفال الآية ٤

(٤) أنظر مسألة الاستثناء في الايمان وأقوال المذاهب في كتاب الشرح للطحاوية

٣٩٥/ وما بعدما وبمجموع فتاوى لابن تيمية ج ٧

(٥) أنظر للتسلسل ص ١٤٩

(٦) اليونسية نسبة الى أتباع يونس بن عوف الذي زعم أن الايمان في القلب

واللسان أنه هو المعرفة بالله تعالى والمحبة والخضوع له بالقلب وزعم أن كل

خصلة من خصال الايمان ليس بايمان بل بمجموعها ايمان .

الفرق ص ٢٠٣ وراجع مقالات ١٩٨/ والمثل والنحل ١٨٧/١

(٧) نسبة الى أتباع عيد المكتب حكى أنه قال ما دون الشرك مغفور و زعموا

أن الله على قولهم على صورة انسان . المثل ١٨٨/١

« أصحاب عييد المكتب يقولون بالصورة^١ ، والغسانية أصحاب غسان الكوفي^٢ قالوا الايمان يزيد ولا ينقص . و الثوبانية^٣ أصحاب ثوبان المرجى^٤ و التومنية أصحاب أبي معاذ التومني^٥ السجود للصنم ليس بكفر لكنه علامة الكفر .

(١) ما بين القوسين في الهامش .

(٢) الغسانية نسبة الى اتباع غسان الكوفي المرجى الذي كان يزعم الايمان هو الاقرار و المحبة لله تعالى و تعظيمه و ترك الاستكبار عليه . بتصرف من الفرق ص ٢٠٨ أنظر الملل ١/١٨٨ الخطط ص ٣٥٠

(٣) وهم اتباع أبي ثوبان المرجى الذين زعموا أن الايمان هو الاقرار و المعرفة بالله وبرسله ولكل ما يجب من في العقل فعله و ما جاز في العقل أن لا يفعل فليست المعرفة به من الايمان . نقلا عن الفرق ٢/٢٠٤ و أنظر أيضا الملل والنحل ١/١٨٨ مقالات الاسلاميين ١/١٩٩

(٤) هؤلاء أصحاب أبي معاذ التومني تومني بضم التاء ثم السكون وفتح الميم قرية من قرى مصر منها أبو معاذ التومني « رأس الطائفة المعرفة بالتومنية » الذي زعم أن الايمان ما عصم من الكفر و هو اسم لخصال من تركها أو ترك خصلة منها كفر و مجموع تلك الخصال ايمان ولا يقال للخصلة منها ايمان ولا بعض ايمان . نقلا عن الفرق ٢/٢٠٣ و أنظر في شأن هذه الفرقة الملل ١/١٨٩ مقالات ١/١٠٤ و معجم البلدان ١/٦٠ و خطط للقريري ج ٢/٢٥٠

(٥) اتباع صالح بن عمرو بن صالح ابو الحسين الصالحى - انظر مقالات ١/١٩٨

رسالة في الرد على الرافضة

والصالحية^١ أصحاب صالح بن عمرو الصالحى و محمد بن شبيب^٢ وأبى شمر^٣
و غيلان بن محمد^٤ قالوا معرفة الله هى المحبة ويصح ذلك مع جحد الرسول
والصلاة ليست بعبادة^٥ .

الخوارج^٦ :

هم سبعة وعشرون فرقة^٧ . قال صلى الله عليه وسلم « الخوارج

(١) محمد بن شبيب واليه تنسب الفرقة الشيبية أنظر الخطط ٣٥٠/٢

(٢) أبو شمر اليه تنسب الفرقة الشمرية من المرجئة أنظر الخطط ٣٥٣/٢ مقالات

١٩٩/١

(٣) الملل ١٩٢/١ الفرق ٢٠٦/

(٤) غيلان بن محمد هو رأس الفرقة الفيلاية من المرجئة - أنظرا لمرجع السابق .

(٥) أنظر للتفصيل فى شأن هذه الفرق المراجع السابقة .

(٦) تكلمت عن الخوارج فى ص ١٢٨ بالاختصار والآن نبسط الكلام على هذه

الفرقة .

(٧) الخوارج يطلق على كل من خرج على الامام الحق . قيل وبدأت نظرية

الخوارج فى أيام الرسول صلى الله عليه وسلم حينما قام ذو الخويصرة

النيمى الذى إعترض على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى تقسيم أحد

الغنائم وقال : أعدل يا محمد فانك لم تعدل . فقالوا ذلك خروج صريح

وللامام شهرستانى أيضا محاولة يحاول أن يرد الخروج المصدر الأول وهى

شبهات إبليس لما تعاضم الله فالأولى أن يسمى إبليس الشيطان خارجى

إذا كنا نسمى خارجا من خرج على الامام فكيف من خرج على الله أما فى=

كلاب النار ، وقال • يخرج من ضيئه هذا قوم يحقر أحدكم صلواته

الاصطلاح يقول بعض مؤرخي الفرق ومنهم الشيرستاني • ان كل من خرج على الامام الحق الذي اتفقت الجماعة يسمى خارجا سواء كان الخروج في أيام الصحابة على الأئمة الراشدين أو كان بعدهم على التابعين باحسان ولأئمة في كل زمان • •

لكن الامام أبو الحسن الأشعري يقول سموا الخوارج لخروجهم على علي بن أبي طالب ، مهما كان السبب لكن الآن غلب هذا الاسم على الذين خرجوا على الامام علي رضي الله عنه و على الاطلاق لا تتصرف الا اليهم واشدهم خروجا على الامام علي رضي الله عنه اشعث بن قيس وسعود بن قنك وزيد بن حصين الطباطي • والخوارج لهم اسماء والقاب : الحرورية : لانهم انحازوا الى حرورا • وحرورا بفتح الحاء والراء المهملتين و بعدهما واو ساكنة معجم البلدان ٢٥٦/٢

الشراه : لانهم كانوا يقولون اشترينا انفسنا في طاعة الله اى بعناها بالجنة المارقة : مارقوا من الدين كما يمرقه السهم من الرمية

النواصب : لانهم ناصبوا الامام العدا و غير ذلك وقد انقسموا الى فرق كثيرة ولم يتفق المؤرخون على عددهم لكن اتفقوا انهم لا يقلون عن عشرين فرقة بعضهم أصول وبعضهم فروع و اشهرهم الازارقة والاباضية والنجدية والصفوية البهسية والمجاردة • ولهم آراء واقوال • انظر الملل ١٨/١ ، ١٥٥ مقالات ١٥٦/١ و ما يلحقه الفرق ج ٧٢ كتاب استقادات فرق المسلمين ٤٦/ تاريخ فرق الاسلامية ٢٨٢/٢٧٧ البداية والنهاية الطبري والكامل •

(١) اخرجه ابن ماجه من حديث ابى اوفى المقدمة ١٢-١/٦٠ والامام احمد في =

رسالة في الرد على الرافضة

في جنب صلواتهم و صيامهم في جنب صيامهم يقرأون القرآن لا يجاوز
حاجزهم^١ أو تراقبهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية قتالهم قتال
الترك و الديلم^٢ . و قال لعلى رضى الله عنه انك تقاتل القاسطين و الناكثين
و المارقين^٣ الشيعة و هم ثلاثة و ثلاثون فرقة منهم المختارين^٤ أصحاب المختار
ابن عبيد الثقفى كان خارجيا ثم صار زيدا ثم صار شيعيا و كيسانيا و قال بامامة
محمد بن الحنفية^٥ و بجواز البدء على الله تعالى . و يقولون أن محمد بن الحنفية

سنه ج ٤/٣٥٥ - ٣٨٢

- (١) أخرجه البخارى في فضائل القرآن بخارى مع الفتح ٩/٩٩ و في بعض
الروايات « يخرج فيكم قوم »
- (٢) مسلم في كتاب الزكاة ٢/٧٤٢ و أحمد في مسنده ٢/٢٢ ، ٤٢ و ابن ماجه
٦٠/١
- (٣) أخرجه الحاكم في المستدرک ٣/١٤٠ و البيهقى في كنز العمال ٥/٣٩ من
حديث على قال أمرنى رسول الله صلى الله عليه و سلم بقتال الناكثين
و المارقين و القاسطين .
- (٤) أنظر في المقدمة ص
- (٥) و هو نسبة الى أتباع مختار بن عبيد بن مسعود بن عمرو الثقفى غلب على
الكوفة في أيام مصعب بن الزبير و كان يزعم ان جبريل يأتيه - أنظر
المعارف لابن قتيبة ص ٤٠٠
- (٦) وهو ابو القاسم محمد بن على بن ابى طالب المعروف بابن الحنفية كان رجلا
عالما فاضلا شجاعا توفى في سنة ٨١ هـ و قال ابن حبان مات برضى سنة =

رسالة في الرد على الرافضة

لم يمت بل هو في جبل يرجع^١ ومنهم الهاشمية أتباع أبي هاشم ابن محمد بن الحنيفة^٢ . قالوا العلوم كله كانت عند علي فأودعها محمد بن الحنيفة ثم أودعها أبا هاشم . واختلفت شيعته بعده خمس فرق : فرقة قالوا لمحمد بن علي بن عبد الله بن عباس وفرقة قالوا بالحسن بن علي بن محمد بن الحنيفة وفرقة قالوا لعبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب^٣ وبمذهب التناسخ وقالت فرقة : إنه لم يمت وفرقة قالت تحولت روحه الى إسحاق ابن زيد بن الحرث كل هذا بالوصايا . ومنهم الليانية أصحاب يسان بن سمان النهدي^٤

= ثلاث وسبعين ودفن بالبيع

تهذيب ٣٥٤/٩ مشاهير علماء الامصار ٦٢/

(١) الفرق ٣٨/ مروج الذهب ٨٧/٣ مقالات الاسلاميين ٨٩/١ اعتقاد المسلمين للرازي ٦٢/ الملل والنحل ١٩٧/١

(٢) وهو عبد الله بن محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي أبو هاشم وكانت الشيعة يتحلونه وكان بالشام حضرته الوفاة فأوصى الى محمد بن علي بن عبد الله بن عباس وتوفي في سنة ٩٨ أو ٩٩ هـ تهذيب ٦١/٦ . أنظر للتفصيل الكامل لابن الاثير ج ٥/٤٤ والبداية والنهاية ج ١٠/٥

(٣) أنظر الفرق ٤٠/ مقالات ٩٢/١

(٤) مقالات الاسلاميين ١/ ، الفرق بين الفرق ٤١/

(٥) المرجع السابق .

(٦) أنظر في المقدمة ص ٤٩ وراجع أيضا شرح المواقف ٢٥٨/٨ . الفرق

ص ٢٣٦ مقالات ٦٦/١ والملل ٢٠٣/١

رسالة في الرد على الرافضة

وهم من القائلين بالوهمية على وأن الرعد صوته والبرق تبسمه قتله خالد ابن عبد الله القسري^١ ومنهم الزيدية^٢ اتباع زيد بن علي بن الحسين^٣ قالوا بإمامة كل فاطمي زامد عالم شجاع سخي يخرج ويطلب الامامة وجوزوا امامين ويرون الامامة أولا لعل بنص خفي ويقولون أن الصحابة أخطأوا في امامة أبي بكر ولم يفسقوا ويقولون بالقدر وهيد الأبد ولما قتل زيد قام بعده يحيى بن زيد بخراسان وبعده محمد و ابراهيم^٤ فقتلا فزيد قتله هشام

(١) خالد بن عبد الله بن يزيد القسري الدمشقي أمير العراقيين لهشام وأحد خطباء العرب ولي مكة للوليد ثم ولاء هشام للعراق والكوفة والبصرة حتى قتل في أيام وليد بن يزيد سنة ١٢٦ هـ ، تهذيب ابن عساكر ٦٧/٥ ، الكاشف ٢٧١/١ ، ابن خلدون ١٠٥/٣ . الأغانى ٥٣/١٩

(٢) أنظر المقدمة ٥٤

(٣) المرجع السابق .

(٤) يحيى بن زيد بن علي بن الحسين بن علي ابن أبي طالب ظهر في أيام الوليد ابن يزيد منكرا للظلم وما عم الناس من الجور فسير اليه نصر بن سيار مسلم بن أحوز المازني فقتل يحيى في المعركة وأخذوا رأس يحيى و سلبوه قيصه وصلب فلم يزل مصلوبا الى أن خرج أبو مسلم الخراساني صاحب الدولة العباسية فأنزله وصلى عليه و ذلك في سنة ١٢٥ هـ ، أو ١٢٦ هـ تاريخ الكامل ٢٧١/٥ . مروج الذهب ٢٢٥/٣ كتاب المحبر ٤٨٣/

(٥) محمد بن عبد الله بن الحسين كان يدعى بالنفس الزكية لزهده ونسكه لما ظهر محمد بن عبدالله قال المنصور لعيسى بن موسى اما أن تخرج أنا أمدك بالجيش =

رسالة في الرد على الرافضة

ابن عبد الملك^١ بكناسة الكوفة^٢ و يحيى بن زيد قتله بجوزجان^٣ و محمد قتله عيسى
ابن همام، بالمدينة و ابراهيم قتله المنصور بالبصرة^٤ ثم خرج بأمر الاطروش^٥

= أو انا أخرج اليه فقال بل أكون الذي يخرج اليه فخرج مع الجيش فقاتلوا

حتى قتل محمد في سنة ١٤٥ هـ - أنظر البداية و النهاية ١٠/٨٧ - ٨٩

مروج الذهب ٣/٣٠٦ ، ٣٠٧ - تاريخ يعقوبي ج ٢/٤٦٩

(٦) ابراهيم بن عبد الله ابن الحسين ظهر بالبصرة في أيام المنصور فسير اليه

المنصور عيسى بن موسى فأقتلوا قتلا شديدا حتى قتل ابراهيم ابن عبد الله

و ذلك في سنة ١٤٥ هـ - البداية ١٠/٩٤ مروج الذهب ٣/٣٠٨ - تاريخ

اليعقوبي ج ٢/٣٧٧

(١) هو هشام بن عبد الملك بن مروان القرشي الأموي أمير المؤمنين بويج

للخلافة بعد أخيه يزيد بن عبد الملك ذلك يوم الجمعة بقين من شهر شعبان

سنة خمس ومائة وكان ذكيا مدبرا وكانت وفاته سنة خمس وعشرين ومائة -

البداية و النهاية ٨/٣٥١/٣٥٤

مروج الذهب ٣/٢١٦

(٢) الكناسة بالضم وهي محلة بالكوفة اللباب ٣/١١١

(٣) الجوزجان هذه مدينة بخراسان مما يلي بلخ يقال لها جوزجانان اللباب .

(٤) هو عيسى بن موسى . تاريخ يعقوبي ج ٢/٣٧٧

(٥) هو عبد الله بن محمد بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم

ابو جعفر المنصور تاريخ يعقوبي ٢/٣٧٧ ولد سنة خمس وتسعين و بويج

للخلافة سنة ست و ثلاثين و مائة و توفي سنة ثمان و خمسين مائة =

رسالة في الرد على الرافضة

الى الجبل و الديلم^١ ودعاهم الى مذهب زيد^٢ ومنهم الاسماعيلية^٣ قالوا بامامة اسماعيل ابن جعفر منهم من يقول ساق الامامة في المستورين ثم في الظاهرين وهم الباطنية، ومنهم الغلاة يقولون بالتشبيه والبداء والرجعة والتناسخ يقال لهم

■ وكان آخر ما تكلم به « اللهم بارك في لقائك » وقيل : أنه قال : يا رب ان كنت عصيتك في أمور كثيرة فقد أطعته في أحب الأشياء اليك شهادة أن لا اله الا الله مخلصا « ثم مات . و دفن بباب المعلا - البداية والنهاية ١٠/١٢٧ - ١٢٨

(٦) الأطروش هو الحسن بن علي بن محمد بن الحسن بن علي بن أبي طالب ظهر ببلاد طبرستان والديلم في سنة احدى و ثلثمائة وقد أقام في الجبل و الديلم سنين وهم جاهلية ومنهم المجوس فدعاهم الى الله فاستجابوا وأسلموا الا قليلا . مروج الذهب ٤/٣٧٣

(١) والديلم بفتح الدال المهملة و سكون الياء و فتح اللام وفي آخرها ميم وهي بلاد معروفة نسب اليها كثير من العلماء الباب ١/٥٢٤

(٢) أنظر في المقدمة ص ٥٤

(٣) أنظر في شأن هذه الفرقة الملل ج ٢/٢٩ - و الفرق ص ٦٤ و ٢٨١ يطلق عليهم الاسماعيلية لزعيمهم انهم ينتسبون الى اسماعيل بن جعفر مقالات ١/٩٨ و الفرق ص ٦٢ فرق المسلمين و المشركين للرازي ص ٦٦ . الخطط ٢/٣٥٧

(٤) يطلق عليهم الباطنة أن نصوص الدين لها ظاهر و باطن . أنظر مقالات ١/٩٨ و أنظر ص ١٧٦ من نفس الرسالة .

رسالة في الرد على الرافضة

باصبهان الكوفية ، وبالرى المزدكية والسبازية وباذربانجان الدقولة وبمود الحرة ،
وبما وراء النهر الميضة .
والسبائية^٢ أصحاب عبد الله بن سبا الذى قال لعلى أنت أنت الاله .
والكاملية أصحاب أبى كامل^٣ كفر جميع الصحابة بترك يعة على و طمن فى
على بترك حق نفسه .
العلابية أصحاب العلب بن الدراع الدوسى يفضل عليا على النبي صلى
الله عليه وسلم وزعم أن جبرئيل بعث الى على فغلط ومنهم من قال بألومية
خمسة أصحاب محمد و على و فاطمة و الحسن و الحسين .
مفيرية أصحاب المغيرة بن سعيد المجل^٦ تولى خالد بن عبد الله يقول
بألومية الباقر و قال إنه يحيى الموتى ويرجع فبايعه جبرئيل و ميكائيل بين
الركن و المقام^٧ .

(١) أنظر الملل والنحل ٢٩/٢

(٢) تقدمت ترجمة عبد الله بن سبا و راجع للعلومات ما كتبه محي الدين

عبد الحميد فى شرح مقالات الاسلاميين ٥٠/١ والفرق بين الفرق ص ٢٢٣

- ٢٣٥ الملل والنحل ١١/٢ وشرح المواقف ٣٥٨/٨

(٣) أنظر الفرق ٥٤/

(٤) راجع للتفصيل التبصير ٢١/

(٥) الخطط للقريزى ٣٥٣/٢ الملل والنحل ج ١٢/٢

(٦) تقدم فى ص .

(٧) أنظر ما كتبه محمد محي الدين عبد الحميد فى مقالات الاسلاميين ج ١/٧٠

و المنصورية أصحاب أبي المنصور العجلي^١ يزعم أن عليا هو الكسف الساقط^٢ من السماء وأن الرسل لا تنقطع أبداً وزعم أن الجنة والنار رجلان وكل ما في القرآن من ذكر الجنة والنار فيها عبارتان عن رجلين وليس ثمة جنة ولا نار وأن الحلال والحرام رجلان وأن أول من خلق الله عيسى ثم علي^٣ .

والخطائية أصحاب أبي الخطاب محمد بن زينب الأسدي الأجدع، قال

= والمواقف ٢٨٥/٨ والممل ١٣/٢

(١) هؤلاء أصحاب أبي منصور العجلي . وهو رجل من عبد القيس كان يسكن الكوفة فلما مات أبو جعفر محمد بن علي إدعى أبو منصور أن أبا جعفر فوض إليه أمره ثم ادعى لنفسه أن جبرئيل يأتيه بالوحي من عند الله وأن محمداً أرسل بالتنزيل وهو بالتأويل واستمرت فتنته حتى وقف يوسف ابن عمر الثقف فأخذه وصلبه . انظر الفرق ٢٤٤/ بهامشيه .

(٢) وكان يقول الكسف الساقط من السماء هو الله عز وجل وزعم أنه عرج إلى السماء مقالات ٧٤/١ الممل ١٥/٢ مقالات ٧٤/١ ، الممل ١٤/٢-١٥ والمواقف ٣٨٦/٨

(٣) المرجع السابق .

(٤) وهو محمد بن أبي زينب أبو الخطاب الأسدي تنسب إليه الفرقة الخطائية . وكان يكنى أبا إسماعيل وأبا الظبيان . وكان يقول إن لكل شيء من العبادات باطناً وقد استمر على ضلالتة وفتنته حتى قتله عيسى بن موسى وإلى الكوفة من قبل العباسيين وكان ذلك في سنة ١٤٣ هـ

رسالة في الرد على الرافضة

بالوهية جعفر وزعموا أن الدنيا لا تقف وأن الجنة ما يصيب الانسان من الراحة في الدنيا والنار ما تصيبه من الشدة^١ .

ومنهم الميمرية^٢ والكيالية أصحاب احمد الكيال^٣ قال العوالم ثلاثة العالم الأعلى ، العالم الأدنى ، العالم الانساني . وفي العالم الأعلى خمسة أماكن . وهو فارغ لا موجود فيه ثم مكان النفس الأعلى ثم مكان النفس الناطق والنفس الحيوانية والنفس الانسانية وقال الآلف في الحروف الحمد في مقابلة النفس الأعلى والحاء والنفس الناطق والميم هو النفس الحيوانية والذال هو النفس الانسانية . وقال الآلف الانسان والحاء الحيوان والميم الطيور والذال الحوت يقول خلق الله هذه الأشياء على صورة هذه الحروف ؛ .

= أنظر دائرة المعارف ٤٨٦/١ و ٣٣٦/١ وأنظر في شأن هذه الفرقة مقالات ٧٥/١ الملل والنحل ١٥/٢ والمواقف ٣٨٦/٨

(١) أنظر مقالات الاسلاميين ٧٧/١

(٢) الميمرية فرقة من الخطائية يزعمون أن الامام بعد أبي الخطاب رجل يقال له معمر اقوالهم كأقوال الخطائية بل زادوا في الشر . حتى استحلوا الخمر والزنا والمحرمات . أنظر مقالات الاسلاميين ٧٧/١

(٣) أحمد الكيال كان من أهل البيت يقال أنه كان من أئمة المستورين و كان قد سمع كلمات عليية خلطها بفاسد وكانت الأئمة في الابتداء تعنيه فلما وقفوا على ما أبدعه من المقالات الخبيثة وآراؤه الفاسدة تبرأوا منه ولعنوه . أنظر في الوافي بالوفيات ٣٠٧/٨

(٤) أنظر للتفصيل الملل والنحل ١٧/٢ وما بعدها .

رسالة في الرد على الرافضة

- وهاشمية أصحاب هشام بن الحكم^١ يفلون في التشبيه و الرفض .
- هشام سالم الجوابي^٢ يقول بعصمة الأئمة و جواز الكبائر على الأنبياء .
- والنعمانية^٣ . أصحاب محمد بن النعمان أبي جعفر الاحول الملقب بشيطان الطاق بأن المنكر لا يسلم كونهم من أكابر الصحابة و عظمائهم فلا يلزم كفره^٤ .

(١) هشام بن الحكم الشيباني بالولاء الكوفي أبو محمد متكلم مناظر كان شيخ الامامية في وقته وكان حاضر الجواب وصنف كتابا منها الرد على المعتزلة و الطلحة و الزبير و الرد على هشام الجوابي . توفي بالكوفة سنة ١٩٠ هـ
اعلام ٨٢/٩

(٢) هشام بن سالم الجوابي من متكلمي الشيعة وله مع أبي علي الجبائي مجلس في الامامة و تثبيتها الفهرست ٢٥٢/

(٣) النعمان بن محمد اليه منسوبة الفرقة الشيعانية . الشيعة ويسمونه مؤمن الطاق اضاقته سوق في طاق المحامل بالكوفة .

(٤) الظاهر أن كلام المؤلف قد سقط منه جزء . و هو بتأمله كما في المواقف هكذا . قد كفر الروافض والخوارج بوجوه :

الاول : أن القدح في أكابر الصحابة تكذيب للرسول حيث اتى عليهم وعظمتهم فيكون كفرا قلنا لا ثناء عليهم خاصة ، اى لا ثناء في القرآن على واحد من الصحابة بخصوصه و هؤلاء قد اعتقدوا أن من قدحوا فيه ليس داخلا في الثناء العام الوارد فيه . و اليه أشار بقوله و لا هم داخلون فيه عندهم - الى أن قال -

الثالث :

قوله عليه السلام « من قال لأخيه يا كافر فقد باء به ، أى بالكفر
أحدهما » ثم أجاب بأنه آحاد قد اجتمعت الأمة على أن إنكار الآحاد ليس
بكفر . انتهى ٢ .

و الثانى : الاجماع منعقد من الأمة على تكفير عظماء الصحابة وكل واحد
من الفريقين يكفر بعض هؤلاء العظماء فيكون كافرا - قلنا هؤلاء
أى من كفر جماعة مخصوصة من الصحابة - لا يسلبون كونهم
من أكابر الصحابة وعظمائهم فلا يلزم كفره - .
و الثالث : قوله عليه السلام « من قال لأخيه المسلم يا كافر فقد باء به -
الخ - المواقف ٣٤٤/٨

(١) أخرجه الامام مسلم فى صحيحه ٤٨/٢ من حديث عبد الله بن عمر وفيه
« قد باء بهما أحدهما » .

(٢) أخذه المؤلف هذا الكلام من كتاب شرح المواقف ج ٣٤٤/٨

رسالة في الرد على الرافضة

الباب الأول في : رد شبهتهم وادلتهم الباردة القاصرة بالأدلة القاطعة الباهرة من القرآن العظيم والأحاديث الشريفة الصحيحة النيرة الزاهرة .

فأقول أولا لا يخفى على كل ذى بصيرة وفهم من المسلمين أن أكثر ما قدمناه في الباب قبله من عقائد هذه الطائفة الرافضة على اختلاف أصنافها كفر صريح وعناد مع جهل ، قبيح^١ لا يتوقف الواقع مع تكفيرهم والحكم عليهم بالمروق من دين الاسلام^٢ وضلالهم وبعثهم [واصل فرقم السبائية أى المقصرون على بعض الشخص ومنها مع المغلاة في حب أهل البيت خاصة وقد قدم حكمهم^٣ ثم^٢] ان لهم شبهة ضعيفة جدا من القرآن والسنة يزعمهم أما أدلتهم من القرآن [فيظهر لى أنها^٢] ترجع الى أمرين . أما محرفة مبدلة أدخلها عليهم بعض الزائفين من علماء السوء وأما أنهم أخذوا بظواهرها وهى واجبة التأويل لتوافق ما أجمع عليه المسلمون من أهل السنة والجماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أئمة المسلمين .

و أما أدلتهم من السنة فكلها أو أكثرها ضعيفة أو موضوعة من الكذب المفتى على النبي صلى الله عليه وسلم وهى كثيرة فى مصنفاتهم والوضع فيها ظاهر لا يخفى الا على غبي جامد ومن أفضحها الأحاديث

(١) ما بين القوسين فى الهامش .

(٢) لا شك أن معظم فرق الشيعة هم ليسوا من المسلمين بل هم خارج عن فرق الاسلامية أنظر الفرق بين الفرق .

(٣) ما بين القوسين فى الهامش .

المجموعة في الكتاب المسمى بالوصايا النبوية . أول كل حديث منها يا على . قال بعض الحفاظ و الثابت من مجموعها حديث واحد وهو « يا على أنت منى بمنزلة هارون من موسى » وهو في الصحيح سيأتي ذكره والجواب عنه إن شاء الله تعالى وكذا الجواب عن شبهتهم مفصلة بالنصوص القواطع من القرآن والسنة الصحيحة والحسنة أو ما يقرب منها و يصلح للاحتجاج إن شاء الله . وأما أن نعارض أدلتهم بما هو أقوى منها و اصح عند علماء هذا الشأن أما بمثلها مع الترجيح بـ مرجحات أخرى وأما أن نحملها على التأويل الصحيح وأما ان نذكر ما يحصل به التمييز ليظهر الحق من الباطل .

و أما شبهتهم وادلتهم من الكتاب و السنة في زعمهم . فأننا أذكر منها ما وقت عليه مقرونة باجوبتها [من الأدلة من الكتاب و السنة فقلت قال أهل الفضائل و المعقول . العلم ما قام عليه الدليل و النفع ما جاء به الرسول^١] .

الدليل الأول [هو من أقوى^١] قالوا أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه أفضل من الصديق الأكبر أبي بكر الصديق رضي الله عنه بقول النبي صلى الله عليه وسلم له « أنت منى بمنزلة هارون من موسى » و في رواية « أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي^٢ » .

(١) ما بين القوسين في الهامش .

(٢) أخرجه البخاري في مناقب على ٧١/٨

ومسلم في فضائل على عن عامر بن سعيد ج ١٥/١٧٥ وابن ماجه ٤٣/١

رسالة في الرد على الرافضة

وجوابه سلنا أن هذا حديث صحيح رواه البخارى وغيره وليس

هذا الحديث مما تعلقت به الروافض والامامية وسائر فرق الشيعة أن الخلافة كان حقا لى رضى الله عنه لكن فى الحقيقة لا حجة فيه لهؤلاء لأن الحديث يدل على فضيلة على فقط ولا تعرض بأنه أفضل من غيره لأن النبى صلى الله عليه وسلم قد استخلف فى كل مرة حينما أراد السفر وقول النبى صلى الله عليه وسلم أنت منى بمنزلة هارون لا يدل أيضا لأنه عليه السلام قال لى حينما طعن بعض المناققين بأن النبى يبغضه .

ويؤيد هذا أن هارون ما كان خليفة لموسى بعده وإنما استخلفه فى حياته عند ما توجه الى الطور وإنما استخلفه موسى لمعسكر كان مع هارون وذهب موسى وحده وأما استخلاف النبى صلى الله عليه وسلم لجميع العساكر كان معه ثبت أن التشبيه لا يقتضى المساواة فى كل شىء . كذلك استخلافه لا يقتضى أن يكون خليفة بعد موته ، ويقول الامام ابن تيمية « ولم يقل أحد من العقلاء أن من استخلف شخصا على بعض الأمور وانقضى ذلك الاستخلاف أن يكون خليفة بعد موته على شىء . ولكن الرافضة من أجهل الناس بالمعقول والمنقول ، منهاج السنة ٩١/٤ . ويقول الامام ابن حزم : « وهذا لا يوجب فضلا على من سواه واستحقاق الامامية بعده عليه السلام لأن هارون لم يل أمر بنى اسرائيل بعد موسى عليه السلام وإنما ولى الأمر بعد موسى عليه السلام يوشع بن نون فمضى موسى وصاحبه الذى سافر معه فى طلب الخضر الى أن قال - وقد استخلف عليه السلام قبل تبوك وبعد تبوك على المدينة فى أسفاره رجالا سوى على رضى الله عنه فصح من هذا الاستخلاف »

رسالة في الرد على الرافضة

لرافضة حديث صحيح غيره ولكن معناه أن التشبيه له بهارون]
السلام انما هو ١ [في الاستخلاف خاصة لا من كل وجه وهو أمر مشترك
بينه وبين غيره . قد شبه النبي صلى الله عليه وسلم [في الحديث الصحيح]
أيضا أبا بكر رضي الله عنه بإبراهيم وعيسى عليهما السلام وشبه عمر رضي الله
عنه بنوح وموسى عليهما السلام كما أشارا عليه في أسارى بدر هذا بالفداء
وهذا بالقتل ٢ ولا شك أن هذا أعظم من تشبيهه على بهارون ولم يوجب
= لا يوجب لعل فضلا على غيره و لا ولاية الأمر بعده كما لا يوجب ذلك
لغيره من المستخلفين . الفصل ٤/٩٤-٩٥

(١) في الهامش .

(٢) أخرجه الامام أحمد في مسنده من حديث عبد الله بن مسعود مطولا وفيه
قال صلى الله عليه وسلم « ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من
اللبن و أن الله ليشد قلوب رجال فيه تكون أشد من الحجارة وان مثلك
يا أبا بكر كمثل إبراهيم عليه السلام قال « فن تبعني فانه مني و من عصاني
فانك غفور رحيم » سورة إبراهيم الآية ٣٦ . ومثلك يا أبا بكر كمثل عيسى
قال « ان تعذبهم فانهم عبادك و ان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم »
المائدة الآية ١١٨ وان مثلك يا عمر كمثل نوح قال « رب لا تذر على
الأرض من الكافرين ديارا » نوح الآية ٢٦ وان مثلك يا عمر كمثل موسى
قال « ربنا اطمس على اموالهم و اشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا
العذاب الآليم » يونس الآية ٨٨ . فلا ينفلتن احد الا بفداء او ضربة عنق
الخ . مسند احمد ١/٣٨٣ منتخب كز العمال بهامش مسند احمد ٤/٤٤١ =

ذلك أن يكون بمنزلة أولئك الرسل عليهم الصلوة والسلام مطلقا ولكن شابه في شدته في الله ومذا في لينة في الله وتشبيه الشيء بالشيء لمشايبته له في بعض الوجوه كثيرة في الكتاب والسنة وكلام العرب .

وأما هو معارض بما رواه الشيخ الامام العارف بالله العلي أبو محمد روزبهان البقلي رحمه الله عليه^٢ في كتابه المكنون أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر وعمر انتما مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي كما قال ذلك لعل . وحيث فلا خصوصية [وقال فيه إشارة الى أن هؤلاء السادة الثلاثة أعطاهم الله تعالى ما أعطى نبي الله هارون عليه السلام دون النبوة وجبريل وميكائيل دون الملائكة . كما قال عليه السلام : ان لي

ورواه الترمذي في كتاب الجهاد منه طرفا ج ٢١٣/٤ ومسلم مختصرا بشرح النووى ٨٦/١٢ . وأبو داود في كتاب الجهاد ٦١/٤

(١) شبه الشيء بالشيء يكون وبحسب ما دل عليه السياق ولا يقتضى المساواة في كل شيء والا لكان أبو بكر وعمر رضى الله عنهما من الأنبياء . فعوذ بالله من ذلك .

(٢) أنظر كتب المعاني والبلاغة .

(٣) أبو محمد روزبهان بن أبي نصر البقلي الفسوى ثم الشيرازى عالم مشارك في التفسير والحديث والفقه والاصول والكلام والتصوف له مؤلفات ومن تصانيفه لطائف البيان مكنون الحديث حقائق الاخبار وكتاب العقائد وتوفى في سنة ٦٠٦ هـ كشف الظنون ١٩٦/ معجم المؤلفين ١٧٥/٤

(٤) تقدم تخريجه ص ١٦٩

رسالة في الرد على الرافضة

وزيرين في السماء ووزيرين في الأرض فوزيرا السماء جبريل و ميكائيل ووزيرا الأرض أبو بكر و عمر ، وفيه أن الولاية قريب من النبوة والملكية^١ .
وكذلك هو معارض لقوله صلى الله عليه وسلم « خلقت أنا وأبو بكر و عمر من طينة واحدة^٢ » ، وهذا حديث صحيح رواه الشيخ الامام

(١) ما بين القوسين في الهامش وهذا الحديث رواه الترمذى بمعناه من حديث أبي سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي الا له وزيران من أهل السماء ووزيران من أهل الأرض فأما وزيراي من أهل السماء فجبريل و ميكائيل وأما وزيراي من أهل الأرض فأبو بكر و عمر . وقال هذا حديث غريب . ترمذى مع تحفة الاحوذى ١٠/١٦٦ . وأخرجه الحاكم بمعناه من حديث سعيد بن المسيب وصححه المستدرك ٣/٦٣ . وهذا الحديث فيه دلالة ظاهرة على فضلها على غيرهما من الصحابة وهم أفضل امته و أبو بكر أفضل من عمر لان الواو وان كان للجمع لكن ترتبه في اللفظ الحكيم لا بد له أثر عظيم .

(٢) هذا الحديث مروى عن أنس ذكره السيوطى في اللآلى المصنوعة ١/٣١٠ و ذكره السخاوى نحو وعده من الموضوعات وقال فيه يعقوب بن الجهم اتهمه ابن عدى بالوضع . رواه أبو نعيم في الحلية وقال هذا حديث غريب لم نكتبه الا من حديث أبي عاصم النبيل عنه وأحد الاعلام الثقات وقال أبو عاصم : ما نجد فضيلة أبي بكر و عمر مثل هذا لأن طينتهما من طينة رسول الله صلى الله عليه وسلم و معه دفنا . أنظر ثرية الشريعة ١٢٩/ ، ٣٤٩ الملل المتناهية لابن الجوزى ص ١٩٣ . هذا الحديث يساعده بمعنى =

رسالة في الرد على الرافضة

محي الدين أبو محمد إبراهيم الفاروقى الواسطى رحمه الله و يعضده حديث ما من ميت يموت الا يدفن بالتربة التى خلق منها^١ ، و اذا خلقا رضى الله عنهما من طينة صلى الله عليه وسلم فهما أولى بمماثلته باعتبار الخلقة و هذا فضيلة لا يشاركهما فيها غيرهما . فان قيل ورد أنه صلى الله عليه وسلم قال « خلقت أنا و على من نور واحد^٢ » و هو يدل على أفضلية هذا وان ثبت فهو لنا لأن النور أمر بالسجود لمن خلق من الطين كما فى قصة الملائكة و آدم عليهم السلام^٣ و هو يعارض بقوله صلى الله عليه وسلم فى الصحيح « لو كنت

■ حديث أبى بكر ما رواه « لا يدفن من نبي الا حيث يموت » .

(١) لم أجد هذه الرواية بهذا اللفظ فى كتب الصحاح بل ذكره ابن الجوزى فى الموضوعات و قال هذا حديث لا يصح موضوعات لابن الجوزى ٣٢٨/١ الذى ثبت فى هذا الباب فى كتب المعتمدة و هو حديث أبى بكر رضى الله عنه « لا يدفن نبي الا حيث يموت » فعناه صحيح - موطأ كتاب الجنائز ص ٢٣١ و الترمذى فى كتاب الجنائز ٣٣١ و ابن ماجه فى كتاب الجنائز ب ٦٥ ك ٦

(٢) خلقت أنا و على من نور واحد و كنا على يمين العرش قبل أن يخلق آدم بالنى عام الخ . ذكره ابن الجوزى فى الموضوعات ٣٢٩/١ - ٣٤٠ و قال هذا الحديث موضوع وضعه جعفر بن احمد بن على بن بيان كان رافضيا وضاعا ، و الشوكانى فى الفوائد المجموعة ٣٤٢/٢ و أبو الحسن ابن عراق فى تنزيه الشريعة ٣٥١/١

(٣) أنظر أقوال المفسرين فى تفسير القرطبي و تفسير الكبير للرازي و تفسير ■

متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر ولكن أخوة في الاسلام^١ أفضل فقيه دليل على تخصيص أبي بكر في أخوة الاسلام والا لم يكن ثم فضيلة لأحد من المسلمين على أحد من المسلمين وأيضاً قوله صلى الله عليه وسلم له « انت مني بمنزلة هارون من موسى » إنما ورد على سبب وهو أنه صلى الله عليه وسلم قال لعلي (في غزوه تبوك في سنة تسع^٢) لما استخلفه على المدينة فطمعن بعض الناس وقالوا إنما استخلفه لأنه يغيثه وكان صلى الله عليه وسلم إذا خرج من المدينة استخلف عليها رجلاً من أمته فلما كان عام تبوك لم يأذن لأحد من المؤمنين القادرين على الغزو في التخلف عنها بلا عذر ولم يتخلف بلا عذر الا عاص لله ورسوله فكان استخلافه علياً رضي الله عنه فيها استخلاقاً ضعيفاً فطمعن فيه المنافقون^٣ لهذا السبب فيمن له صلى الله عليه وسلم أني لم أستخلفك لبغض

= ابن كثير وتفسير الطبري .

(١) « لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر لكن أخوه في الاسلام وفي رواية لكن أخى وصاحبي » أخرجه البخاري من حديث ابن عباس عن طرق ثلاثة في كتاب فضائل الصحابة بخاري مع فتح الباري ١٧/٧ و مسلم ١٥٠/١٥ والترمذي في المناقب ج ٦٠٦/٥ و ابن ماجه في المقدمة ب ١١ ٣٦/١ والامام احمد في مسنده ٢٧/١ والدارمي في كتاب الفرائض ب ١١ ج ٣٥٣/٢

(٢) ما بين القوسين في الهامش .

(٣) انظر حاشية رقم ٥ في ص ١٩١

رسالة في الرد على الرافضة

لك عندى فان موسى عليه السلام استخلف هارون عليه السلام و هو شريك
فى الرسالة أما ترى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى فتخلفنى فى أهلى
كما خلف هارون أخاه موسى . و معلوم أنه صلى الله عليه وسلم كان
قد استخلف غيره قبله و كان أولئك منه بهذه المنزلة فلم يكن هذا من خصائص
على رضى الله عنه ولو كان هذا الاستخلاف أفضل من غيره لم يخف ذلك
عليه و لم يخرج الى النبى صلى الله عليه وسلم و هو يبكى و يقول تخلفنى مع
النساء و الذرية و الصبيان و لما رجع على رضى الله عنه^١ من هذه الغزوة أمر
أبا بكر رضى الله عنه على الحج فى أواخر سنة تسع ثم أردفه بعلى رضى الله عنه
فلما لحقه قال له أبو بكر رضى الله عنه أميرا أو مأمورا^٢ فقال على بل مأمورا
فكان أبو بكر يصلى بعلى وغيره و يأمر عليا وغيره من الصحابة رضى الله عنهم
يطيعون أبا بكر رضى الله عنه وأما على رضى الله عنه فنبت العهود و التى كانت بين
النبى صلى الله عليه وسلم و بين المشركين^٣ لأن العادة [من^٤] العرب كانت
جارية أنه لا يعقد العقود ولا يحملها الا رجل من أهل بيت المطاع [اذن فالعلى

(١) الصحيح لما رجع النبى صلى الله عليه وسلم لأن عليا رضى الله عنه كان
موجودا فى المدينة .

(٢) حديث حسن رواه ابن هشام وله شواهد يتقوى بها و ذكرها ابن كثير فى
تاريخه ج ٣٧/٥ ٣٨٠

(٣) أنظر الرياض النضرة ٢٠١/١ جزء منه .

(٤) ما بين القوسين فى الهامش .

رسالة في الرد على الرافضة

قد هو الناقض أو أحد بني عمه فلما كان كذلك نزل جبريل بعادة العرب فارسل علياً] ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ غنى إلا رجل من أهل بيتي^١ لأجل العادة الجارية بذلك^٢ [وفي رواية نزل جبرئيل وقال يبلغ رجل منك . قالوا ماذا يدل على تقدم علي^١] . ولم يكن هذا أيضا خصائص على رضى الله عنه بل أى رجل من المعترة نبذ العهد حصل به المقصود ولكن على رضى الله عنه كان أفضل بنى هاشم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم^٣ .

(١) ما بين القوسين فى الهامش .

(٢) قد روى هذا الحديث بألفاظ مختلفة وطرق متعددة أخرجه الحافظ ابن

حجر فى الفتح ج ٨/٣١٨ - ٣٢٠ والامام احمد فى مسنده ج ٣/٢٨٣

(٣) انظر تفسير ابن كثير ج ٣/٣٣١ تفسير القرطبي ج ٨/٦٦ - ٦٧ والطبرى

٤٦/١٠ - ٤٧ وتفسير الرازى ج ١٥/٢١٩ فتح القدير ج ٢/٢٣٤

(٤) ان النبي صلى الله عليه وسلم استعمل ابا بكر على الحج وهذا كالتواتر عند

أهل العلم ان ابا بكر أقام الحج ذلك العام بأمر النبي صلى الله عليه وسلم

ولكن أردفه بعلى لينفذ العهد جاريا على العادة بين العرب بأن لا يعقد

ولا يحلها إلا لمطاع أو رجل من أهل بيته . وأخرج البيهقي فى الدلائل أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبوبكر وأمره أن ينادى بهؤلاء الكلمات

ثم اتبعه عليا ان ينادى بهؤلاء الكلمات وقد ثبت فى الصحيحين عن أبى هريرة

أنه قال يعنى ابا بكر الصديق فى الحجة التى أمره عليها رسول الله صلى الله

عليه وسلم قبل حجة الوداع فى رھط يؤذنون فى الناس يوم النحر لا يحج

بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان . وفى رواية ثم أردف النبي ﷺ

فكان أحق بالتقدم من سائر الأقارب ولما أمر أبا بكر عليه علنا أنه لا دلالة فيه على أنه بمنزلة هارون من موسى من كل وجه اذ لو كان كذلك لم يقدم عليه أبا بكر رضى الله عنه في الحج ولا في الصلاة كما أن هارون لم يكن موسى يقدم عليه غيره فالتشبيه به في الاستخلاف خاصة كما قررنا .

وقال الامام الحافظ الديلمي رضى الله عنه^١ في كتاب الاعتقاد عقب الحديث المذكور لا يعنى به (موسى صلى الله عليه وسلم)^٢ استخلافه

= صلى الله عليه وسلم بعلى وأمره أن يؤذن ببرأة فاذن على معنا في أهل منى يوم النحر - البخاري - البخاري مع فتح الباري كتاب التفسير ج ٨/٢٢٠
وأما قولهم هذا يدل على فضيلة على جهل ودجل - لا شك فيه بأن عليا رضى الله عنه له فضائل وخصائص لكن مع هذا كله لا يدل بأنه أفضل الصحابة بل هذا الحديث يدل على فضيلة أبي بكر لأن السورة فيها فضل أبي بكر وذكر الغار فقراهما على رضى الله عنه على الناس فهذا مبالغة في فضل أبي بكر وحجة قاطعة تأمره لابي بكر على على رضى الله عنه وهذا كان بعد قوله أما ترى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى .
ويقول الامام ابن حزم « هذا من أعظم فضائل أبي بكر لانه كان أميرا على بن أبي طالب » البخاري الفضل ١٤٦/٤ - انظر منهاج السنة ٢٢٢/٤
والبداية والنهاية ٣٦/٥

(١) سياق ترجمته بعد صفحات .

(٢) زائد على النص .

رسالة في الرد على الرافضة

(علياً) بعد وفاته وإنما يعنى به استخلافه على المدينة^٢ عند خروجه الى الطور وكيف يكون المراد به الخلافة بعد موته وقد مات هارون قبل موسى عليها السلام .

وكذا قال شيخ الاسلام محي الدين النوى^٣ في شرح صحيح مسلم في هذا الحديث : « إثبات فضيلة لعلي رضي الله عنه لا يمرض فيه لكونه أفضل من غيره أو مثله وليس فيه دلالة لاستخلافه بعده لأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما قال هذا لعلي رضي الله عنه حين استخلفه على المدينة في غزوة تبوك و يؤيد هذا أن هارون المشبه به لم يكن خليفة بعد موسى بل توفي في حياة موسى قبل وفاة موسى نحو أربعين سنة على ما هو المشهور عند أهل

(١) ما بين القوسين زائد على النص .

(٢) النص كما في الاعتقاد : وإنما لا يعنى به استخلافه على المدينة عند خروجه الى تبوك كما إستخلف موسى هارون عند خروجه الى الطور وكيف يكون المراد به الخلافة بعد موته كتاب الاعتقاد لليهقي ١٨٣/

(٣) وهو يحيى بن شرف بن مري بن حسن الحزامي الحوراني النوى الشافعي أبو زكريا محي الدين فقيه محدث حافظ مشارك في بعض العلوم مولده ووفاته في « نوا » اليها نسبه ولد في سنة ٦٣١ هـ وتوفي سنة ٦٧٦ هـ وقيل سنة ٦٦٦ هـ له مؤلفات منها تهذيب الأسماء و اللغات وشرح صحيح مسلم وغير ذلك .

طبقات الشافعية للسبكي ١٦٥/٥ مرآة الجنان للباقي ١٨٢/٤ تذكرة الحفاظ

٢٥٠/٤ شذرات الذهب ٣٥٤/٥ النجوم الزاهرة ٢٧٨/٧

رسالة في الرد على الرافضة

الأخبار و القصص و قالوا انما استخلفه حين ذهب لميقات ربه للناجاة انتهى ١ .
قال الشيخ الامام ابو محمد ابراهيم الفاروقى رحمه الله إن مفهوم الحديث يدل على خلافة أبى بكر رضى الله عنه لأن يوشع بن نون كان الخليفة بعد موسى عليها السلام فكذلك أبو بكر رضى الله عنه . و ليس معناه أن عليا أخا للنبي صلى الله عليه و سلم من النسب اذ لو كان كذلك لما جاز أن يتزوج من ابنته فاطمة رضى الله عنها فلم يبق الا ما ذكرنا .
الدليل الثانى :

قوله صلى الله عليه و سلم « من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه و أنصر من نصره و أخذل من خذله و أدر الحق ما دار » ٢ .

(١) مسلم بشرح النووى ج ١٥/١٧٤
(٢) أخرجه الامام أحمد من حديث على ج ١/١١٨ وابن ماجه من حديث براء ابن عازب ١/٤٣ . و الترمذى من حديث على وفيه « رحم الله عليا اللهم أدر الحق من حيث دار » . و قال الترمذى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه .

و هذا الحديث فى سنده المختار بن نافع وهو ضعيف جدا قال البخارى منكر الحديث وقال النسائى ليس بثقة وقال ابن حبان منكر الحديث جدا .
المجروحين ٣/٩ - الميزان ٤/٨ التاريخ الكبير ٧/٣٨٦ و أخرجه الحاكم فى المستدرک الى قوله و عاد من عاداه . و أما الجزء الاخير فليست فى الصحاح بل هذه زيادة كوفية وهذا كذب باتفاق اهل العلم يقول الامام ابن تيمية =

رسالة في الرد على الرافضة

و جوابه أولا ما قاله الامام الحافظ تقي الدين ابن تيمية رحمه الله تعالى^١ هذا الحديث بهذا اللفظ ليس في شيء من الكتب الامهات الا في الترمذي وليس فيه الا قوله « من كنت مولاه فعلى مولاه خاصة^٢ » و أما الزيادة فليست فيه .

(كذلك قال الشيخ الامام مجد الدين الفيروز آبادي ، أنه لا يصح من طريق الثقات أصلا و الزيادة التي ألحقوها به ككذب وقوله اللهم وال من والاه و عاد من عاداه ليس بصريح في حكمه كما يزعمه الرافضة لا من التصريح هو الذي لا يتحمل التأويل و أيضا اللفظ « المولى » مشتركة في حامل يطلق على العبد و السيد و على المعق و على الزعيم و على الناصر و على = « أما الزيادة فهي اللهم وال من والاه الخ فلا ريب أنه كذب و قد انكر ابو عبيد الله جدا ولم يشك أن هذا كذب ، أنظر منهاج السنة ج ٤ / ١٠ - ٣٤ - ٦١ - ٨٥ -

(١) أنظر ترجمته قريبا بعد صفحات

(٢) ولوصح هذا الحديث فلم يعين صلى الله عليه وسلم بذلك الامارة والسلطان كما ذكره حافظ ابن عساكر عن الحافظ البيهقي حديث فضيل ابن مرزوق أن الحسن ابن المثنى ابن الحسن السبط ابن علي بن أبي طالب سئل فقيل له ألم يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم « من كنت مولاه فعلى مولى له » فقال : بلى ولكن والله لم يعين رسول الله صلى الله عليه وسلم الامارة والسلطان ولو أراد لأفصح لهم به .

ابن عساكر ١٦٦/٤ . نقلا عن العواصم من القواصم ص ١٨٥ - ١٨٦

رسالة في الرد على الرافضة

الاولى فليست بصريحة كما يدعوه^١) وأما الزيادة كوفية ولا ريب أنها كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم لوجوه^٢ .

(١) ما بين القوسين في الهامش وما وقفت على هذا النص .

(٢) لا شك أن هذا الحديث مختلف فيه بين علماء الحديث . ولا يصح منه صلى الله عليه وسلم الجملة الأخيرة مع ذلك إستدل بهذا الحديث عبد الله الشبر في كتابه حق اليقين ١٥٣/١ بأن الخليفة بعد رسول الله هو علي بن أبي طالب . فلو صح هذا الحديث فليس فيه أن الخلافة متصلة ولو كان نصا لاعادها على رضى الله عنه .

وقال ابن المعلم في كتابه روضة الواعظين « أن الله أنزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم بعد توجهه الى المدينة في الطريق في حجة الوداع فقال يا محمد إن الله يقرئك السلام و يقول لك أنصب عليا للإمامة و نبه أمتك على خلافته فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أخى جبريل إن الله بغض أصحابي لعلى و آتى أخاف منهم أن يجتمعوا على اضرارى فاستغف لى ربي الى أن قال « فأمر الله بتكرير نزوله معاتبا له و شدد عليه يأياها الرسول بلغ ما أنزل اليك ، الآية لجمع أصحابه فقال يأياها الناس ان عليا أمير المؤمنين وخليفة رب العالمين ليس لاحد أن يكون خليفة بعدى سواء . الخ . وهذا الحديث يدل على اختلافه ركازة الفاظه وبطلان اغراض لان فيه اتهام على النبي صلى الله عليه وسلم بعد امتثال ربه ابتداء بأنه خاف من اضرار الناس وقد قال تعالى « والله يصمك من الناس » فلاستدلال بهذا الحديث ليس بصحيح ومع هذا لايدل على مقصدم . انظر رسالة في الرد على الرافضة . ص ٦٠٥

رسالة في الرد على الرافضة

أحدهما أن الحق لا يدور مع أحد شخص معين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث ما دار لا مع أبي بكر ولا عمر ولا عثمان ولا علي رضي الله عنهم لأنه لو كان كذلك لكان بمنزلة النبي صلى الله عليه وسلم يجب إتباعه في كل ما يقول . ومعلوم أن عليا رضي الله عنه كان ينازعه أصحابه واتباعه في مسائل كثيرة ولا يرجعون فيها إلى قوله . بل فيها مسائل كثيرة وجد فيها نصوص النبي صلى الله عليه وسلم توافق من نازعه لا قوله . منها المرأة المتوفى عنها زوجها إذا كانت حاملا فإن عليا أفتى بأنها تعتد أبعد الأجلين وعمر وابن مسعود وغيرهما أفتوا بأنها تعتد بوضع الحمل وبهذا جاءت سنة النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان أبو السنابل بن بعكك ، أفتى بمثل قول

(١) معتدة بالحمل إذا فارقت زوجها بطلاق أو فسخ أو موته عنها فقال الجمهور وجميع فقهاء الأمصار عدتها بوضع الحمل لقوله تعالى : « وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن » الطلاق الآية ٤ ، وإن كانت الآية في الطلاق وأخذت أيضا من حديث أم سلمة أن سبيعة الأسلمية ولدت بعد وفاة زوجها بنصف شهر خللت بعد وفاة زوجها . وروى عن علي أنها تعتد بأبعد الأجلين أما الحمل أو إنقضاء العدة عدة الموت بناء للجمع بين عموم الآية الحوامل وآية الوفاة والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا ، البقرة ٢٣٤ لكن الراجح قول الجمهور لأن العدة شرعت لمعرفة برائتها من الحمل ووضعها أول الأشياء على البراءة فوجب أن تنقض العدة لأن المطلوب يحصل بالوضع راجع للتفصيل معنى لابن قدامة

ج ١١٧/٨ - ١١٨

رسالة في الرد على الرافضة

على رضى الله عنه وقال النبي صلى الله عليه وسلم كذب أبو السنايل قد حلت
فأنكحى يقول لسيعة الاسلية لما سأله عن ذلك .

= بداية المجتهد ج ٢/ص ٨١ - ٨٢

فتح البارى ج ٩/٤٧٤

نيل الاوطار ٦/٣٢٤

كتاب المبسوط للسرخسى ٦/٣١

وكذلك مروى عن أبي جعفر أنظر وسائل الشيعة ١٥/٤١٩

(١) أخرجه الامام احمد من حديث ابن مسعود وان سيعة بنت الحارث وضعت
حملها بعد وفاة زوجها بخمس عشرة ليلة فدخل عليها أبو السنايل فقال كانك
تحدثن نفسك بالبأة مالك ذلك حتى يتقضى أبعد الاجلين فانطلقت الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بما قال أبو السنايل فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم كذب أبو السنايل اذا أتاك احد ترزينه فأتى به او
قال فأتى فأخبرها ان عدتها قد انقضت مسند احمد ١/٤٤٧ و من حديث
ابو السنايل ٤/٣٠٥ و أخرجه البخارى من حديث ام سلمة فى الطلاق
٩/٤٦٩

و ابو السنايل هو ابن بعكك بن الحارث بن عميلة بن السابق بن عبد الله .
القمى بن المبدى القرشى قيل اسمه همر و قيل عييد ربه و قيل حبه اسلم
يوم الفتح و روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قصة سيعة الاسلية .
الاصابة ج ٤/٩٥ و الاستيعاب بهامشها ٤/٩٦ تهذيب ١٢/١٢١ و سيعة
بنت الحارث الاسلية رواها عنها فقها المدينة والكوفة الاصابة ج ٤/٣٢٤
والاستنباط ٤/٣٥٤

رسالة في الرد على الرافضة

وقوله عليه السلام (فيا زعموا) أنصر من نصره وأخذل من خذله فان الواقع ليس كذلك^٢ فقد قاتل معه أقوام يوم صفين^٣ فا انتصروا وأقوام لم يقاتل معه فآخذلوا . كسعد بن أبي وقاص الذي فتح العراق لم يقاتل معه وكذا أصحاب معاوية رضى الله عنه وبنو أمية الذين قاتلوه فتحوا كثيرا من بلاد الكفار ونصرهم الله تعالى . لا سيما من كان على رأى الشيعة فانهم دائماً يخذلون وأمل السنة منصورون . وهم يقولون أنهم ينصرونه وأمل السنة يخذلونه . ويسمون أنفسهم المؤمنين وهم متصفون بصفات بغير صفات المؤمنين فان سيماهم التقية؛ وهو أن يقول أحدهم بلسانه ما ليس في

(١) ما بين القوسين في الهامش .

(٢) و يرى الامام ابن تيمية بطلان هذا الحديث « ان دعاء النبي مجاب و هذا الدعاء ليس بمجاب أولا اكثر السابقين الاولين من الصحابة كانوا من القعود لم يقاتلوا مع على و قد قيل أن بعضهم قاتلوه و منهم أبو العالية الذي قتل عمار بن ياسر وكان من السابقين الاولين من أصحاب الشجرة و قد ثبت في الصحيحين أنه لا يدخل منهم النار . وعلى رضى الله عنه وان كان على الحق لكن الذين قاتلوه لم يخذلوا بل كانوا منصورين يفتحون البلاد ويقتلون الكفار - راجع منهاج السنة ١٦/٤ - ١٧ أنظر الحديث في صحيح مسلم ١٩٥/٤ وفي الترمذى ٦٩٥/٥

(٣) أنظر تاريخ ابن كثير ج ٢٥٣/٧ وما بعدها و ابن خلدون ج ٦٧/٢ - ٧٧

(٤) التقية عند الشيعة دين و شريعة و هى واجبة فن تركها كان بمنزلة من يترك الصلاة ولا يجوز رفعا الى أن يخرج القائم فن تركها قبل خروجه خرج =

رسالة في الرد على الرافضة

قلبه وهذا من صفات المنافقين . والله العزة ورسوله وللمؤمنين .
وللناققين الذلة لا العزة وقال تعالى : انا لننصر رسلانا والذين آمنوا ،
والنصر والغلبة لأهل السنة لا للشيعة .
وقوله : اللهم وال من والاه و عاد من عاداه مخالف لأصول
الاسلام . فان القرآن قد بين أن المؤمنين مع اقتتالهم و بنى بعضهم على
البعض هم إخوة مؤمنون كما قال تعالى : انما المؤمنون إخوة فأصلحوا الآية ٢ .
= عن دين الله تعالى : أنظر كتاب الاعتقاد للشيخ محمد بن علي البابوية .
انظر ص ١٠٥ في المقدمة .

(١) غافر الآية ٥١

(٢) الحجرات الآية ١٠ وأنظر الآية ٩

يقول تعالى في هذه الآية الكريمة : آمرا بأصلاح بين المسلمين الباغين بعضهم
على بعض فسماهم مؤمنين مع الاقتتال .
وكذلك أخرجه البخاري في كتاب الصلح ج ٣ / ٤٤ - ٢٤٣ ، من حديث
ابي بكرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب يوما و معه على المنبر
الحسن بن علي فجعل ينظر اليه مرة وإلى الناس مرة أخرى ويقول : ان ابني
هذا سيد لعل الله ان يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين فأصلح بين
اهل الشام واهل العراق . وقال صلى الله عليه وسلم فئتين من المسلمين .
و معلوم ان فئة كانت تخالف عليا و حسنا و تحارب معهما مع ذلك سماها
المسلمين فكيف يقول عاد من عاداه - انظر للتفصيل تفسير الطبري ج ٢٦ / ٨٠ -
٨٢ في تفسير الآية انما المؤمنون اخوة الآية وفي القرطبي ج ١٦ / ٣١٥ =

فكيف يجوز أن يقول عليه السلام لواحد من أمته اللهم وال من والاه الخ والله تعالى قد أخبر أنه ولي المؤمنين والمؤمنون أوليائه وبعضهم أولياء بعض . وأنهم إخوة . وإن اقتلوا أو بغوا . على أن حديث من كفت مولاه قد طعن فيه علماء الحديث كالبخاري .

وابراهيم الحربي^٢ وغيرهما . وحسنة احمد^٣ والترمذي^٤ وغيرهما .

= سئل على رضى الله عنه عن اهل البنى اهل الجمل و صفين « أمشركون هؤلاء . قال لا . من الشرك فروا قليل أمناقون ؟ قال لا لأن المناقين لا يذكرون الله الا قليلا . قيل فما حالهم ؟ قال اخواننا بغوا علينا . وراجع ابن كثير ٢٥٣/٧

(١) والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض التوبة الآية ٧١ ، الحجرات ٩/

(٢) محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المغيرة حافظ الحديث صاحب الجامع الصحيح وهو اول من وضع الكتاب في هذا النحو و روى انه قال : ما وضعت في كتابي الصحيح حديثا الا اغتسلت قبل ذلك و صليت ركعتين و توفى الله في سنة ٢٥٦ هـ وفيات الاعيان ١٨٨/٤ - طبقات الحفاظ ٢٤٨/

(٣) ابراهيم الحربي اسحاق بن بشير بن عبد الله البغدادي ابو اسحاق من اعلام المحدثين اصله من مرد واشتهر وتوفى في بغداد - ارشاد الأريب ٢٢٨/٢ ، تاريخ بغداد ٢٧/٦ ، تذكرة الحفاظ ١٧٤/٢

(٤) الامام احمد بن محمد بن حنبل بن هلال الشيباني ابو عبد الله صاحب المذهب المتوفى ٢٤١ . انظر البداية و النهاية ٣٤٠/٣٢٥/٩ و مناقب الامام احمد

=

ص ١٦

رسالة في الرد على الرافضة

فان كان قاله فما أراد به ولاية يختص بها بل لم يرد به الا الولاية المشتركة وهي ولاية الايمان التي جعلها الله تعالى بين عباده المؤمنين وبين بهذا أن عليا رضي الله عنه من المؤمنين الذين يجب موالاتهم وليس هو كما يقول النواصب من أنه كافر أو فاسق فلا يستحق الموالاة والموالاة ضد المعاداة ولا ريب أنه يجب الموالاة لجميع المؤمنين وعلى رضي الله عنه من سادات المؤمنين كما يجب موالاة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم وسائر المهاجرين والانصار ولا يجوز معاداة أحد من هؤلاء فمن لم يولهم فقد عصى الله ورسوله^١ (قال أهل السنة وسبب قوله عليه السلام من كنت مولا فعلي مولا له . ان اسامة بن زيد أنكر ولاية علي^٢ .

وأما حديث التصديق بالخاتم في الصلاة فكذب موضوع باتفاق أهل المخرقة^٣ وأما ما يظن الرافضة من أن في الآية والحديث دلالة أن عليا

== (٥) انظر ترجمته ص ٢١٨

(١) انظر منهاج السنة ٨/٤

(٢) ما بين القوسين في الهامش .

(٣) حديث التصديق بالخاتم فقد ذكره الثعالبي في تفسيره . وقال حينما تصدق على بناته وهو راكم فزلت . انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الآية المائدة / ٥٥ وادعت الرافضة بالاجماع بانها نزلت في علي .

لكن كل ما ذكره الروافض كذب باطل وكذلك ادعاء الاجماع ايضا يناقض ما ذكره الثعالبي في تفسيره . ان ابن عباس يقول انها نزلت في ==

رضي الله عنه هو الخليفة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن الجهل المقطوع . بخطأ صاحبه فان الولاء بالفتح وهو ضد العداوة والاسم منه مولى ولى . والولاية بالكسر والاسم منها والى ومتولى^١ .

قال سبحانه : « انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا »^٢ ، والوالى من الموالاته وكذلك الولى وهى ضد المعاداة وهى من الطرفين لقوله تعالى « وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين^٣ ، ذلك بأن الله

= ابى بكر ، ونقل عن عبد الملك قال سألت ابا جعفر قال هم المؤمنون . قلت فان ناسا يقولون وهو على بن ابي طالب قال فعلى من الذين آمنوا . ويرى ابن تيمية بطلان هذا الحديث من وجوه ذكره في منهاج السنة ج ٤ / ٢ - ٧ - بالتفصيل و نلخص ما يؤخذ من قوله : قد أجمع أهل العلم أنها لم تنزل في على بخصوصه ولم يتصدق وان القصة من الكذب الموضوع و الثعلبى يروى الاحاديث الموضوعه لانه هو كخاطب ليل و اسناد الذى ذكره الثعلبى فيه رجال متهمون وجمهور الأمة لا تسمع هذا الخبر ولا شياً في كتب المعتمدة - وذكره ابن كثير في البداية والنهاية هذا الحديث وأمثاله الواردة في فضائل على وقال : « وهذا لا يصح بوجه من الوجوه لضعف أسانيد و كل ما يرون من الآيات و الاحاديث أنها نزلت في على لا يصح شئ منها » - أنظر البداية والنهاية ج ٧ / ٣٥٨

(١) مختار الصحاح ص ٦٠٤

(٢) المائدة الآية ٥٥

(٣) التحريم الآية ٤

رسالة في الرد على الرافضة

مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم^١ . فعنى الحديث إن صح « من كنت مولاه ، يوالىنى ويوالى به فعلى مولاه يوالى عليا و على يوالىه وهذا واجب لكل مؤمن انتهى^٢ » .

قال البيهقى فى كتاب الاعتقاد « ليس فى الحديث إن صح اسناده نص على ولاية على رضى الله عنه بعد^٣ (النبى صلى الله عليه وسلم) فقد ذكرنا من طرق فى كتاب الفضائل ما دل على مقصود النبى صلى الله عليه وسلم من ذلك وهو أنه لما بعثه الى اليمن كثرت الشكاة عنه و أكثروا بنضه فأراد النبى صلى الله عليه وسلم أن يذكر اختصاصه به و محبته إياه و يحثهم بذلك على مودته و موالاته وترك معاداته فقال « من كنت مولاه فعلى مولاه » . وفى رواية من كنت وليه فعلى وليه والمراد به ولاه الاسلام ومودته وعلى المسلمين أن يوالى بعضهم بعضا ولا يعادى بعضهم بعضا وهو فى معنى ما ثبت

(١) محمد الآية ١١

(٢) لو كان المراد الولاية التى هى الامارة لقال : انما يتولى عليكم الله ورسوله والذين آمنوا ، ولم يقل ، والفرق بين الوالى والوالى معروف فالأول يسمى والى ولا يسمى الولى « - أنظر منهاج السنة ٤/٥ ، ٩ ، ٨٤ ، ٨٧ مجموع فتاوى ٤/١٧ - ٤١٩

(٣) فى النص - بعده .

(٤) ما بين القوسين زائد على النص .

(٥) فى النص « من كنت وليه فعلى وليه » فى بعض الرواية « من كنت مولاه فعلى مولاه »

عن علي رضي الله عنه أنه قال : والذي فلق الحبة وبرأ نسمته أنه لعهد النبي
الأمي صلى الله عليه وسلم إلى أن لا يحبني إلا مؤمن ولا يبغضني إلا
مناقياً . وكذا قال الإمام الشافعي أن المراد به في الحديث ولاء الاسلام^٢ .
ذلك كقوله تعالى : ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا و إن الكافرين
لا مولى لهم^٣ ، ولما سأل عنه الحسن بن الحسن بن علي رضي الله عنهم؛
فقال له لو يعني به رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أنصح للسلين وقال :
يأيها الناس هذا ولي أمركم والقائم عليكم من بعدي فاسمعوا له وأطيعوا والله
لئن كان الله عز وجل ورسوله اختار علياً لهذا الأمر و جعله القائم به للسلين
من بعده ثم ترك علياً أمر الله ورسوله لكان علياً أول من ترك أمر الله
ورسوله وأعظم الناس خطيئة وجرمًا في ذلك .

قال الإمام البيهقي وكذا قال أخوه عبد الله بن الحسن وروينا عنه
أنه قال من هذا الذي يزعم أن علياً رضي الله عنه كان مقهوراً وإن رسول الله

(١) أخرجه مسلم عن زر بن حبیش مسلم بشرح النووي ١٤/٢ والترمذي مع
تحفة ٢٤٥/١٠ وقال هذا حديث حسن صحيح و ابن ماجه في مقدمة
٤٢١/١ والنسائي ١٠٢/٨

(٢) كتاب الاعتقاد ص ١٦٧ وما بعده .

(٣) سورة محمد الآية ١١

(٤) في النص رجل رافضى بعد قوله رضي الله عنهم .

(٥) كتاب الاعتقاد ص ١٨١ و نقل ابن عساكر عن البيهقي في تاريخه ١٦٦/٤

رسالة في الرد على الرافضة

صلى الله عليه وسلم أمره بأمور لم يتفدھا فكفى به ازرا على على رضى الله عنه و متقصه بأنه يزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بأمر فلم يتفذه . انتهى ١ .

الدليل الثالث :

قوله صلى الله عليه وسلم يوم غدیر خم « أذكرکم الله في أهل يتي »
أذكرکم الله في أهل يتي ، و هو حديث رواه مسلم في صحيحه ٢ .
و خم ٢ بضم المعجمة والميم المشددة اسم الفيضة علا ثلاثة أميال من الجحفة عندها غدیر مشهور يضاف الى الفيضة ٣ .

و جوابه أن هذا الحديث ليس من خصائص على رضى الله عنه بل هو مشترك بين جميع أهل البيت آل على وآل جعفر وآل عقيل وآل عباس .

(١) كتاب الاعتقاد لليهوق ١٨٣/

(٢) رواه مسلم في فضائل على من حديث زيد بن ارقم مسلم بشرح النووي ج ١٥/١٧٩

(٣) خم واد بين مكة و المدينة عند الجحفة به غدیر عنده خطب النبي صلى الله عليه وسلم و هذا الوادى موصوف بكثرة الوحامة أنظر معجم البلدان ٢/٣٨٩

(٤) الفيض : غاض الماء . يفيض غيضا اذا نقص و غار في الارض .

(٥) المراد من أهل البيت بنى هاشم كلهم ويدل على هذا قول زيد بن ارقم وهو الجزء الآخر من هذا الحديث حيثما قال حصين من هم أهل بيته فقال « من حرم الصدقة بعده قال من هم ؟ قال آل على و آل عقيل و آل جعفر »

رسالة في الرد على الرافضة

و أبعد الناس عن قبول هذه الوصية الطائفة الرافضة فانهم يعادون العباس وبنيه وذريته رضى الله عنهم بل يعادون جمهور أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم و يعاونون الكفار الذين يعادون أهل البيت و أهل الاسلام .
و أما أهل السنة فانهم يعرفون حقوق أهل البيت و درجاتهم و يحبونهم كلهم و يوالونهم و يلعنون من ينصب لهم العداوة .

و آل عباس قال كل هؤلاء حرم الصدقة ؟ قال نعم .

و يقول الامام ابن تيمية قال القاضى فى المعتمد العثرة هم بنو هاشم كلهم و ولد العباس و ولد على و ولد الحارث بن عبد المطلب و سائر بنى أبى طالب ، و غيرهم و من المعروف كثيرا من أهل البيت و العترة كانوا يقدمون أبا بكر و عمر ، و كان ابن عباس و من بعده من الأئمة و التابعين كأصحاب مالك و الشافعى و احمد . حتى على رضى الله عنه بنفسه كان يقدمها على نفسه . اذا فلا خصوصية لعلى رضى الله عنه فى هذا الحديث و استدلال الروافض بهذا الحديث دليل على جهلهم .

(١) معاندة المسلمين و معاونة الكفار بعد من خصائص الشيعة مثل معاونتهم بهولا كو و جنكيز و الكفار على المسلمين . و خيانة ابن العلقمى و محمد بن نصير الطوسى أظهر من الشمس و الشيعة يعدونه هذه الخيانة المخزية و الوحشية أعظم مفاخر الطوسى المستول المباشر لهذه الحادثة الكبرى التى حدثت فى عاصمة الاسلام التى كانت أعظم عواصم الدنيا . أنظر كتاب روضات الجنان ٥٨٧/ لمرزا باقر خونسارى أنظر مقدمة ص .

الدليل الرابع :

قوله عليه السلام : أقضاكم على^١ ، ولا يكون أقضى القضاة في كل
حادثة الا أعلم الناس .

وجوابه أن أولا فقد قال الامام الحافظ تقي الدين ابن تيمية أنه
حديث غير معروف ولم يروه أحد من كتب السنة و أهل المسانيد المشهورة
لا أحد ولا غيره لا باسناد صحيح ولا ضعيف وإنما يروى من طريق من
هو معروف بالكذب . نعم قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : أبى أقرأنا
وعلى أقضانا^٢ وقال ذلك بعد موت أبى بكر رضى الله عنه . وروى الترمذى
وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أعلم امتى بالحلال والحرام معاذ

(١) رواه ابن ماجه فى المقدمة ٥٥/١

و رواه الترمذى من حديث أنس بمعناه وقال غريب . و روى الترمذى
أيضا بسند آخر وقال حسن صحيح وهذا الاختلاف مبنى على اختلاف
السند و رواه العقيلي عن أبى سعيد : ارحم هذه الأمة أبو بكر - الى ان
قال وأقضاهم على بن أبى طالب نقلا عن كشف الخفاء ١٦٢/٢

ورواه البخارى وابن الامام احمد قال : قال : عمر بن الخطاب على أقضانا
و أبى أقرأنا و روى الحاكم وصح عن عبد الله بن مسعود : كنا نتحدث
أن أقضى أهل المدينة على ، البخارى كتاب التفسير ٢/٧-٤٥ . وقد جمعه
المجلونى بجميع الطرق - أنظر كشف الخفاء ١٦١/٢ - ١٦٣

(٢) أنظر ص ٢٢٢ فى الهامش .

رسالة في الرد على الرافضة

ابن جبل وأعلمها بالفرائض زيد ابن ثابت^١ . وليس فيه ذكر على [ضعفه بعض
وحسنه بعض^٢] والحديث الذي فيه ذكر على مع ضعفه اتفاقا^٣ فيه أن معاذ
ابن جبل أعلم بالحلال والحرام و زيد ابن ثابت أعلم بالفرائض . فلو
قدر صحة هذا الحديث لكان الأعلم بالحلال والحرام أوسع علما من الأعلم
بالقضاء لأن الذي يختص بالقضاء إنما هو فصل الخصومات في الظواهر مع
جواز أن يكون الباطن بخلافه . وقد قال صلى الله عليه وسلم : انكم
تختصمون الى ولى بعضكم أن يكون الحق بحجته من بعض وانما أقضى بنحو
فن قضيت له من حق أخيه شيئا فلا يأخذه فانما أقطع له قطعة من النار .
فقد أخبر سيد القضاء ان قضاء لا يحل الحرام [بل يحرم على
المسلم أن يأخذ بقضاء منافى لقضى له به من حق الغير] و علم أن الحلال

(١) أخرجه ابن ماجه في فضائل الصحابة عن أبي قلابة عن أنس قال : أرحم

أمتى أبو بكر - الى - أعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل .

ابن ماجه ٦٥/١ - وأخرجه احمد عن أنس بتمامه مسند احمد ٣/٣

(٢) ما بين القوسين في الهامش .

(٣) لوصح هذا الحديث ما فيه حجة للروافض لأن النبي صلى الله عليه وسلم

قد وصف لكل صحابي بما فيه كما تقدم حديث ابن ماجه .

(٤) أخرجه الشيخان من حديث أم سلمة . بخارى مع فتح البارى ١٣/١٧٢ -

ومسلم بشرح النووي ٤/١٢

(٥) ما بين القوسين ليست بنصر .

و الحرام يتناول الباطن و الظاهر فكان الأعلم به أعلم بالدين و أيضا أن القضاء نوعان .

أحدهما : عند تجاحد الخصمين مثل أن يدعى أحدهما أمرا ينكره الآخر فيه فيحاكم فيه بالينة ونحوها .

الثاني : ما لا يتجادان فيه بل يتصادقان ولكن لا يعلمان ما يستحق كل منهما كتنازعهما في قسمة فريضة أو فيما يجب لكل من الزوجين على الآخر أو ما يستحقه كل من الشريكين . ونحو ذلك . فهذا الباب وهو من باب والحلال والحرام . فاذا افتأهما من يرضيان بقوله كفاهما ذلك^١ ولم يحتاجا الى من يحكم^٢ وانما يحتاجان عند التجاحد وذلك^٣ انما يكون في الأغلب مع الفجور . وقد يكون مع النسيان . واما الحلال والحرام فيحتاج اليه كل أحد من بر وفاجر وما يختص بالقضاء ولا يحتاج اليه الا قليل من الأبرار .

و هذا لما أمر أبو بكر عمر رضي الله عنهما أن يقضى بين الناس مكث حولا، لم يتحاكم إثنان في شيء ولوعد بمجموع ما قضى فيه النبي صلى الله عليه وسلم لم يبلغ عشر حكومات فأين هذا من كلامه صلى الله عليه وسلم

(١) « ذلك » زائد .

(٢) في النص « الى الحاكم » .

(٣) وذلك غالبا انما يكون مع الفجور .

(٤) « سنة » .

رسالة في الرد على الرافضة

في الحلال والحرام الذي هو قوام دين الاسلام ويحتاج اليه الخاص والعام .
وقوله صلى الله عليه وسلم أعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل
أقرب الى الصحة باتفاق علماء الحديث من قوله « أقضاكم على » لو كان بما
يحتاج به . و اذا كان أصح سنداً وأظهر دلالة علم أن المحتج به على أن علياً
أعلم من معاذ ابن جبل جامل فكيف . من أبي بكر وعمر رضى الله عنهما
الذين هما أعلم^٢ من معاذ بن جبل . والله أعلم^٣ .

[و ثانياً نقول : هذا ان ثبت لا حجة فيه لهم لان النبي صلى الله
عليه وسلم وصف كل صحابي بما فيه فقال : أفرضكم زيد و أقرأكم أبي . ثم
لم يكفهم هذا حتى يعدوا و طعنوا في كبار الصحابة طعناً يقتضى التكفير
والظلم وهو بهتان فان القرآن العزيز قد شهد بعد التهم] .
الدليل الخامس :

قوله صلى الله عليه وسلم « أنا مدينة العلم وعلى بابها » .

(١) أصح إسناداً وأعظم دلالة .

(٢) في النص « أعظم »

(٣) منهاج السنة ١٣٨/٤

(٤) ما بين القوسين في الهامش .

(٥) « أنا مدينة العلم وعلى بابها فمن أراد العلم فليأت الباب » .

أخرجه الترمذى من حديث على وقال حديث غريب منكراً وهذا الحديث
له خمس طرق لكن كلها ضعيف ورواه الخطيب عن ابن عباس وهذا

قال الحافظ ابن تيمية هو أضعف وأوهى من الذي قبله ولهذا أعدده ابن الجوزي في الموضوعات المكذوبات وبين وضعه من سائر طرق . والكذب يعرف من نفسه متنه لا يحتاج الى النظر في استاده . فان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان مدينة العلم لم يكن لهذه المدينة الا باب واحد . ولا يجوز أن المبلغ للعلم عنه واحد بل يجب أن يكون المبلغ عنه أهل

■ الحديث له عشرة طرق . لكن هذا الحديث لا يصح من جميع الوجوه . وأخرجه الحاكم في المستدرك وصححه ولكن يعقبه الذهبي على تصحيحه وقال هو موضوع . الحاصل لاختلاف أهل العلم في هذا الحديث قيل لا يصح وقيل يصح أعدده ابن الجوزي والذهبي في الموضوعات وجزم بطلانه وقال الحاكم صحيح - و يرى الحافظ ابن حجر خلاف قولها معا . وان الحديث من قسم الحسن لا يرتقى الى الصحة ولا ينحط الى الكذب . و يرى ابن تيمية أن هذا الحديث إنما إقرأه زنديق جاهل ظنه مدحا وهو يطرق الزنادقة الى القدح في دين الاسلام .

و مع ذلك كله لو فرضنا صحة هذا الحديث أيضا لا حجة لهم لأن معنى الحديث يكون باب من أبوابها ولكن التخصيص يفيد نوعا من التعظيم وهو يدل أن جميع الأصحاب بمنزلة الأبواب قوله صلى الله عليه وسلم : أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم . وهذا أيضا خلاف المعلوم لأن مدائن الاسلام بلغ العلم عن الرسول من غير على . أنظر موضوعات للجوزي ٣٥٣/١ المستدرك ١٢٦/٣ تحفة الاحوذى ٢٢٦/١٠ والترمذى ٦٣٧/٤ . المجرهين ١٣٠/١ الفوائد المجموعة ص ٣٤٨ الاسرار المرفوعة ١١٨/١ مجمع الزوائد ١١٤/٩

التواتر الذين يحصل العلم بخبرهم للغائب دون الواحد . و خبر رواية الواحد لا يفيد العلم الا مع القرائن فلك القرائن اما أن تكون متيقنة وإما أن تكون خفية عن كثير من الناس أو أكثرهم فلا يحصل لهم العلم بالقرآن والسنة المتواترة بخلاف النقل المتواتر الذى يحصل به العلم للخاص والعام .

و هذا الحديث انما اقتراه زنديق أو جامل ظنه مدحا وهو يطرق الزنادقة الى القدح فى علم الدين اذا لم يبلغه الا واحد من الصحابة رضى الله عنهم . ثم ان هذا خلاف المعلوم بالتواتر فان جميع مدائن المسلمين بلغهم العلم عن النبي صلى الله عليه و سلم من غير طريق على .

أما أهل المدينة ومكة فالأمر فيهم ظاهر وكذلك أهل الشام والبصرة فان هؤلاء لم يكونوا يرون عن على رضى الله عنه الا قليلا . وانما غالب علمه كان فى [أهل ٢] الكوفة ومع هذا فقد كانوا يعلمون القرآن والسنة قبل أن يتولى عثمان ابن عفان فضلا عن خلافة على وكان أفعه أهل المدينة وأعلمهم تعلموا الدين فى خلافة عمر رضى الله عنه . وقبل ذلك لم يتعلم أحد منهم من على الا من تعلم منه لما كان باليمن كما تعلموا من معاذ بن جبل . وكان مقام معاذ فى أهل اليمن وتعليمه أكثر من مقام على

(١) فى النص . فيها . .

(٢) زائد .

(٣) فى النص فأهل الكوفة فقد كانوا .

(٤) واقفه أهل المدينة تعلموا الدين .

رسالة في الرد على الرافضة

و تعليمه ورووا عن معاذ أكثر مما رووا عن علي و شريح^١ وغيره من أكابر التابعين إنما تفقهوا على معاذ و لما قدم على الكوفة كان شريح قاضيا فيها قبل ذلك و على وجه على القضاء في خلافته شريحا و عبيدة السلماني^٢ و كلاهما تفقه على غيره .

فاذا كان علم الاسلام بالحجاز و الشام و اليمن و العراق و خراسان و مصر و المغرب قبل أن يقدم على الكوفة . لما صار الى الكوفة عامة ما بلغه من العلم غيره من الصحابة رضى الله عنهم و لم يختص على رضى الله عنه بقبليغ شيء من العلم الا وقد اختص غيره بما هو أكثر منه فالتبليغ للعلم الحاصل بالولاية حصل لابي بكر و عمر و عثمان رضى الله عنهم أكثر

(٥) معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس أبو عبد الرحمن الأنصاري الخزرجي الإمام المقدم في علم الحلال و الحرام و من كبار الصحابة و شهد المشاهد كلها و كانت وفاته بالطاعون في الشام سنة سبعة عشرة على أرجح الأقوال .
الاصابة ج ٤٢٧/٣ والاستيعاب بهامشه ج ٣٥٥/٣

(١) شريح بن الحارث بن قيس بن جهم السكندی من أشهر القضاة الفقهاء في صدر الاسلام كان ثقة في الحديث و مأمونا في القضاء و مات بالكوفة سنة ثمان و سبعين هـ الشذرات ٨٥/١ وفيات الاعيان ٤٦٠/١ حلية الاولياء ١٣٢/٤

(٢) عبيدة بن عمر السلماني المرادي تابعي أسلم باليمن أيام فتح مكة و هاجر الى المدينة في زمان عمر و توفي في سنة ٧٢ هـ . طبقات ابن سعد ٦٣/٦

رسالة في الرد على الرافضة

ما حصل لعللى رضى الله عنه و اما الخاص فابن عباس رضى الله عنه^١ كان أكثر قيا من على رضى الله عنها و أبو هريرة رضى الله عنه كان أكثر رواية منه و على رضى الله عنه أعلم منها كما أن أبا بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم كانوا أعلم منها .

فان الخلفاء الراشدين قاموا من تبليغ العلم العام بما كان الناس أحوج إليه مما بلغه بعض أهل العلم الخاص .

و أما ما يرويه بعض أهل الجهل و الكذب من اختصاص على رضى الله عنه بعلم انفراد به عن الصحابة فكله باطل وقد ثبت عنه في الصحيح أنه قيل له هل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء فقال : لا والذي فلق الحبة وبرأ نسمة الا فهم يؤتيه الله تعالى عبدا في كتابه و ما في هذه الصحيفة^٢ وكان فيها عقول الديات أى أسنان الابل التى يجب في الدية وفيها فكاك الأسير و فيها أن لا يقتل المسلم بكافر^٣ . و في لفظ : هل عهد اليكم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا لم يعوده الى الناس ففى ذلك^٤ . الى غير

(١) وهو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ابن عم رسول الله دعا اليه النبي

صلى الله عليه وسلم بالفقه و الحكمة في الدين يقال له حبر الأمة صحابي

جليل عنى عن الترجمة توفى الطائف في سنة ٦٨ هـ الاصابة ج ٢/٣٣٠ صفة

الصفوة ج ١/٧٤٧ العبر ١/٦٧

(٢) جامع البيان لابن عبد البر ج ١/٧١

(٣) أخرجه البخارى : هل عندكم شيء مما ليس في القرآن ، وقال ابن عينة =

ذلك من الأحاديث الثابتة عنه التي تدل على أن كل من إدعى أن النبي صلى الله عليه وسلم خصه بعلم فقد كذب عليه .

وما يقوله بعض الجهال أنه شرب من غسل النبي صلى الله عليه وسلم فأورثه علم الأولين والآخرين . من أقبح الكذب البارد ، فإن شرب غسل الميت ليس بمشروع ولا شرب على رضى الله عنه شيئاً ولو كان هذا يوجب العلم لشركه فيه كل من حضر . ولم يرو هذا أحد من أهل العلم وكذا قولهم . أنه كان عنده علم باطن امتاز به عن أبي بكر وعمر وغيرهما . فهذا من مقالات الملاحدة الباطنية الذين هم أكفر من الرافضة بل فيهم من الكفر ما ليس في اليهود والنصارى كالذين يعتقدون الوهية ونبوته ، أو أنه كان أعلم من النبي صلى الله عليه وسلم أو أنه كان معلماً للنبي صلى الله عليه وسلم في الباطن ونحو هذه المقالات الشنيعة السفلية التي لا تصدر إلا من

= مرة ما ليس عند الناس فقال و الذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما عندنا الا ما في القرآن الا فهما يعطى رجل في كتابه وما في هذه الصحيفة قلت ما في هذه الصحيفة قال العقل و فكاك الاسيروان لا يقتل مسلم بكافر البخارى مع فتح البارى ج ٩/١٦

(١) هذا القول منسوب الى علي رضى الله عنه بأنه قال « غسلت النبي صلى الله عليه وسلم فشربت ماء . محاجر عينيه فورثت علم الأولين والآخرين » . ذكر الشوكاني في الفوائد وهذه من الموضوعات . وقال النووي ليس

بصحيح نقلنا عن الفوائد / ٣٨٣

رسالة في الرد على الرافضة

الغلاة في الكفر والالحاد انتهى كلام ابن تيمية^١ .
قلت على أن هذا الحديث قد روى غيره في بقية الخلفاء الأربعة .
فروى صاحب مسند الفردوس وغيره مرفوعا . « انا دار الحكمة وأبو بكر
أساسها وعمر حيطانها وعثمان سقفها وعلي ومعاوية خلفها^٢ » .
فينبغي تأمل هذا الحديث وإن كان ضعيفا كحديث علي . كيف جعل
الصديق والفاروق وذو النورين من أصل بناء الدار وعلي باب ذلك البناء
الذي هو النبي صلى الله عليه وسلم ومعلوم أنه لا يتم البناء إلا بالأساس
والحيطان والسقوف والباب يدخل فيه اليها . والله أعلم^٣ .

(١) أنظر منهاج السنة ج ٤/٣٦ الى ٤٦

(٢) وهو مروي عن ابن عباس وفيه « لا تقولوا في أبي بكر وعمر وعثمان
إلا خيرا » .

وعن أنس بن مالك أيضا .

مسند الفردوس ق ١٠ و ٥ وب ق ١ و ٥

وصاحب مسند الفردوس هو أبو منصور الديلمي ابن شهردار .

وأما معاوية فهو ابن أبي سفيان بن صخر القرشي الأموي ولد قبل
البعثة حكى الواقدي أنه أسلم بعد الحديبية وكنم إسلامه حتى أظهر عام
الفتح لكن هذا يخالف ما ثبت عن سعد ابن أبي وقاص أنه قال في العمرة
في أشهر الحج فملئناها وهو يومئذ كافر وتوفي سنة ستين على أرجح الأقوال
الاصابة ٣/٤٣٣

(٣) أنظر الرياض النضرة ١/

الدليل السادس :

وهو حديث الطير .

المروى عن أنس^١ أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عنده يوما طير^٢
فقال اللهم ائتني بأحب الخلق إليك يأكل معي هذا الطير فجاء على رضى الله
عنه فأكل معه رواه الترمذى وقال حديث غريب^٣ .

(١) أنس بن مالك بن نضر الأنصارى الخزرجى خادم رسول الله صلى الله عليه
وسلم واخذ الكثيرين من روايته نزل البصرة و توفي فيها في سنة ٩١ هـ
الاصابة ٧١/١ التاريخ الصغير للبخارى ٢٠٨/١

(٢) وفي الهامش « قلت كذا روه مجهولا لكن ذكره الدميرى في حياة
الحيوان وسماء النحام وقال هو طائر على خلقة الأوز يكون لحاما وأزواجا
في الطيران الى أن قال « الحكم يحمل أكله لانه من الطيبات ولأن النبي
صلى الله عليه وسلم أكله » و روى ابن نجار في ذيل تاريخ بغداد في ترجمة
سهل بن عبيد بسنده عن مطر الوراق قال أهدى الى النبي صلى الله عليه
وسلم طير يقال النحام فأكله .

(٣) رواه الترمذى وقال هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث السدى
الترمذى ٦٣٦/٤ وهذا الحديث له طرق كثيرة لكن كلها ضعيفة ذكره ابن
الجوزى في الموضوعات و أما الحاكم فأخرجه في المستدرک وصححه ولكن
إعترض عليه كثير من أهل العلم وتعبه الذهبي في الصحيح أنظر الفوائد
المجموعة ص ٣٨٣

هذا الحديث لم يروه أحد من أصحاب الصحيح ولم يصح عند أحد من

رسالة في الرد على الرافضة

واستطابه وقال اللهم أدخل الى أحب خلقك إليك . وأنس
رضي الله عنه بالباب فجاء علي بن أبي طالب فقال يا أنس إستانذن لي على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إنه على حاجة فدفعت في صدره ودخل
فقال يوشك أن يحال بيننا وبين النبي صلى الله عليه وسلم فلما رآه النبي
صلى الله عليه وسلم فقال : اللهم وال من والاه . وفي الكامل لابن عدى
في ترجمة جعفر بن سليمان الضبعي أن الطير المشوى كان حجلًا وفي ترجمة
جعفر بن ميمون أنه كان حيارى . قال الحاكم قد رواه عن أنس أكثر منه .
و جوابه :

قاله الشيخ العلامة ابن القيم الجوزية^٢ في كتابه « الرد على الرافضة

■ أئمة الحديث . بل هذا من المكذوبات و الموضوعات عند أهل العلم لان
أكل الطير ليس فيه أمر عظيم يناسب بأن يحىء أحب الخلق . ولوصح .
يحمل قوله بأحب الخلق على أن المراد منه اتقى عبدا هو من أحب الخلق
إليك فيشاركه فيه غيره و هم مفضلون باجماع الأئمة . هذا من قولهم فلان
أعقل الناس و أفضلهم أى من أعقلهم و أفضلهم . راجع للتفصيل الفوائد
المجموعة / ٣٨٣ تحفة الاحوذى ١٠ / ٢٢٣ ، ٢٢٤ و العمل المتناهية لابن
الجوزى / ٢٢٥ - ٢٣٤ أنظر ترجمة الرواية في تهذيب ١ / ٤٠٣

(١) كتاب حياة الحيوان للدميرى ٢ / ٣٤٠ و ذيل تاريخ بغداد ٣ / ١٧١ ،
٣٨٢ / ٨

(٢) وهو شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بابن القيم الجوزية .
قفيه جليل عالم ابن عالم و كان أبوه قيا على الجوزية بمدرسة دمشق ومن ■

رسالة في الرد على الرافضة

ان هذا حديث لم يرد في الصحيح ولا صححه أحد من الأئمة وهو من الكذب الموضوع عند أهل المعرفة بالنقل^١ ، قال الحافظ أبو موسى المديني^٢ قد جمع غير واحد من الحفاظ طرق حديث الطير للاعتبار والمعرفة كالحاكم النيسابوري^٣ وأبي نعيم^٤ وابن مردويه^٥ وسئل عنه الحاكم فقال لا يصح^٦ .

= هنا عرف بابن القيم الجوزية . ولد سنة احدى وتسعين وستمائة من الهجرة و توفي سنة احدى وخمسين وسبعائة من الهجرة .

(١) ما عثرت على هذا الكتاب . أما الحديث فهو من الموضوعات والمخترعات أنظر حاشية رقم ٢ ص ٢٣٦

(٢) وهو شيخ الاسلام محمد بن أبي بكر بن عمر بن أبي عيسى بن أحمد ابن عمر الحافظ أبو موسى المديني الأصبهاني صاحب التصانيف . منها معرفة الصحابة عوالى التابعين ، الطولات ، ولد في سنة احدى وخمسمائة ، و توفي سنة احدى وثمانين وخمسمائة . له ترجمة في النجوم الزاهرة ١٠١/٦ و الوافي بالوفيات ٢٤٦/٤ ، و فيات الأعيان ٤٨/١٠ تذكرة الحافظ ١٣٣٤/٤ ، المعبر ٢٤٦/٣ مرآة الجنان ٤٢٣/٣

(٣) محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه الحاكم النيسابوري صاحب المستدرك و التاريخ ولد سنة احدى وعشرين وثلاثمائة و توفي سنة ٤٠٥ هـ تاريخ بغداد ٤٧٣/٥ ، تذكرة الحفاظ ١٠٣٩/٣ ، الجواهر المضئية ٦٥/٢ ، الأنساب للسمعاني .

(٤) أبو نعيم الحافظ الكبير محدث العصر احمد بن عبد الله بن احمد بن اسحاق ابن موسى بن مهران الأصبهاني الاحول ولد سنة ٢٣٦ هـ و توفي سنة ٤٣٠ هـ =

ثانيا :

و هو معارض بالأحاديث الصحيحة مثل قوله صلى الله عليه وسلم
« لو كنت متخذا خليلا لأتخذت أبا بكر خليلا ، الحديث ١ .
وقوله عليه السلام لما سئل أى الناس أحب إليك . قال عائشة قيل
فن الرجال قال أبوها . الحديث ٢ .
وبقول الصحابة رضى الله عنهم « أبو بكر خيرنا وسيدنا وأحبنا الى

= - تذكرة الحفاظ ٣/١٠٩٢ ، شذرات ٣/٢٤٥ ، طبقات الشافعية ٤/١٨
وتبيين كذب المفتري ١٤٦/

(٥) الحافظ الامام أبو بكر أحمد بن محمد بن الحافظ الكبير أبي بكر أحمد ابن
محمد بن موسى بن مردويه الاصبهاني تذكرة الحفاظ ٤/١٢١٢
(٦) أنظر منهاج السنة ٤/٩٤

(١) أنظر تعليق رقم ٣ ص ٢٠٧

(٢) و هو مروى عن عمرو بن العاص رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه
وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل فأتيته فقلت : أى الناس أحب إليك
قال : عائشة فقلت من الرجال قال : أبوها ، قلت ثم من ؟ قال ثم عمر
ابن الخطاب فعد رجالا . البخارى مع فتح البارى ٧/١٨ . مسلم بشرح
النوى ١٥/١٥٣ . وقال الامام النوى هذا تصريح بمظيم فضائل ابي
بكر وعمر وعائشة رضى الله عنهم وفيه دلالة مبينة في تفضيل ابي بكر ثم
عمر على جميع الصحابة وكذلك يدل على تقديم ابي بكر ثم عمر للخلافة مع
اجماع الصحابة مسلم بشرح النوى ١٥/١٥٣

رسالة في الرد على الرافضة

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قاله عمر رضي الله عنه بين المهاجرين
والأنصار ولم يكره عليه أحدا .

ثالثا :

نقول لا يخفى على البصير أن أكل الطير ليس فيه أمر عظيم يناسب
أن يحىء أحب الخلق إلى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فيأكل منه على
أن اطعام الطعام مشروع مطلوب للبر والفاجر .

رابعا :

ما قاله الشيخ أبو محمد إبراهيم الفاروق رحمه الله . وهو أنه لا شك
أن في ذلك الوقت كانت اليأس والخضر عليها السلام كانا يأكلان الطعام
وما حضرا وإنما المعنى بأحب خلقك إليك أن يأكل معي ولا شك أن
كل علوى وعلوية يأكل من طعمه النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من طعمه
الصديقين والعمرين والعثمانيين فدل ذلك على أن مراده صلى الله عليه وسلم
مراد الحق سبحانه وتعالى .

ومذا كما يقال هذه الشربة أعذب الشراب أى عندى ومذا الفاكة

(١) أبو بكر خيرنا وسيدنا . قاله عمر بن الخطاب رضي الله عنه بين المهاجرين
والأنصار وقت البيعة حينما كثر القول حتى كاد أن يكون بينهم حرب
فوثب عمر فأخذ بيد أبي بكر وقال : بل نبايئك ، أنت فانت سيدنا وخيرنا
و أحبنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فتح الباري ٢٠/٧

(١) أنظر منهاج السنة ٩٩/٤

رسالة في الرد على الرافضة

ألد الفاكهة أى فى مساعى . و هذه الجمل التفضيلية كقولنا أحب و أفضل ما لم يكن مؤكدة فىى محتملة و إن أكدت أو أدخل فى أولها فىى ككقوله ما طلعت الشمس و لا غربت على أحد بعد النبيين أفضل من أبى بكر فهذا لا احتمال فيه اذ النفى أزال الاحتمال الى آخر ما قال .

وقال الامام العلامة خاتم المحققين سعد الدين تفتازانى^١ رحمه الله فى شرح المقاصد قوله بأحب خلقك يحتمل تخصيص أبى بكر رضى الله عنه عملا بالادلة على أفضليته قال و يحتمل أن يراد بأحب الخلق فى أن يأكل الطير معى . و قيل بأحب الخلق من ذوى القرابة القرية . و انما طلب ذلك لأن أبر البر ذى رحم . أو نقول . المراد اثنى بمن هو من أحب الخلق اليك كما يقال أعقل الناس و أفضلهم أى من أعقلهم و أفضلهم^٢ .

و قال العلامة التوربشقى^٣ و بما يبين لك عن حمله على العموم غير جائز

(١) وهو مسعود بن القاضى نضر الدين عمر القارى الشيخ سعد الدين التفتازانى عالم بالنحو و الصرف و المعانى و البيان و المنطق وغيرها . ولد سنة اثنى عشرة و سبعمائة و توفى بسمرقند سنة احدى و تسعين و سبعمائة الدرر الكامنة لابن حجر ٤/٣٥٠ شذرات الذهب لابن العماد ٦/٣١٩ - ٣٢٢ البدر الطالع للشوكانى ٢/٣٠٢ هدية العارفين للبغدادى ٢/٤٢٩ - ٤٢٠

(٢) شرح المقاصد ج ٢/٢

(٣) شهاب الدين فضل الله بن حسن التوربشقى وهو رجل محدث فقيه من أهل شيراز شرح « مصابيح » شرحا حسنا و قال ابن السبكى « و اظن هذا »

رسالة في الرد على الرافضة

الى النبي صلى الله عليه و سلم من حملة خلق الله عزوجل . ولا يجوز ان يكون على رضى الله عنه أحب اليه منه . فان قيل ذلك شيء عرف بأصل الشرع . قلنا ما نحن فيه أيضا شيء عرف بالنصوص الصريحة و اجماع الأمة فلا يتخذ الجاهل المبتدع هذا الحديث وسيلة الى الطعن في خلافة أبي بكر رضى الله عنه التي هي اول حكم أجمع عليه المسلمون في هذه الأمة . وأقوم عماد أقيم به الدين بعد رسول الله صلى الله عليه و سلم . و الصحابي الذي نسب اليه رواية حديث الطير بمن دخل في هذا الاجماع واستقام عليه مدة عمره ولم يتقل عنه خلافة^١ .

ثم قال ابن تيمية^٢ . إعلم أن كل ما يظن أن فيه دلالة على فضيلة

■ الشيخ مات في حدود الستين وستمائة ، و واقعة التتار أوجبت عدم المعرفة بحاله ، و توربشتي منسوب الى توربشت بضم التاء المثناة من فوق بعدها واو ساكنة ثم راء مكسورة ثم باء موحدة مكسورة ثم شين معجمة ساكنة ثم تاء مثناة من فوق - طبقات الشافعية الكبرى ٣٤٩/٨ . مفتاح السعادة ١٤٨/٢

(١) لم أقف .

(٢) وهو احمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني الدمشقي أبو العباس شيخ الاسلام نشأ في دمشق ورحل الى مصر وسجن فيها مدة وسجن في دمشق عدة مرات وصنف كثيرا من كتبه في السجن ثم منع من ذلك كان كثيرا البحث في فنون الحكمة وداعية اصلاح في الدين ومن مؤلفاته الفتاوى الكبرى - منهاج السنة - الايمان - الجواب الصحيح وغيره ذلك - توفي في السجن =

رسالة في الرد على الرافضة

غير أبي بكر رضى الله عنه . فاما أن يكون كذبا على النبي صلى الله عليه وسلم
واما أن يكون لفظا مجحولا لا دلالة فيه . واما النصوص المفضلة لأبي بكر
فصحيحة صريحة مع دلالات أخرى من القرآن و الاجماع . و الاعتبار
والاستدلال كما ذكرنا . والله أعلم .

الدليل السابع :

من القرآن آية المباشرة ٢ .

= في قلعة دمشق سنة ٧٢٨ هـ دائرة المعارف الاسلامية ١ /

(١) منهاج السنة ج ٤ /

(٢) وهي قوله تعالى : فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا
ندع ابناؤنا و أبناءكم و نساءنا و نساءكم و أنفسنا و أنفسكم ثم نبتهل فنجمل
لعنت الله على الكاذبين . آل عمران الآية ٦١

قصة النزول قد رويت بوجوه وهي مذكورة في كتب التفسير
بالتفصيل . قيل نزلت هذه الآية في أهل نجران الذين كانوا يمارون النبي
صلى الله عليه وسلم . أخرجه البخارى و مسلم أن العاقب و السيد أتيا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرادا أن يلاعنها فقال أحدهما لصاحبه
لا تلاعنه فوالله لئن كان نيا فلاعنا لا نفلح و لا عقبنا بعدنا فقالوا له
نعطيك ما سألت فابعت معنا رجلا أمينا . فقال قم يا أبا عبيدة فلما قام
قال هذا أمين هذه الامة . و قال الطبرى : لما نزلت هذه الآية أخذ النبي
صلى الله عليه وسلم بيد الحسن والحسين و قال لعلى اتبعنا فخرج معهم
فلم يخرج يومئذ من النصارى قالوا انها تخاف أن يكون هذا هو النبي =

رسالة في الرد على الرافضة

صلى الله عليه وسلم وليس دهوة النبي كغيرها فتخطفوا عنه يؤمئذ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو خرجوا لاحترقوا فصالحوه على صلح أن عليهم ثمانين ألفا فما عجزت الدراهم ففي العرض الحلة بأربعين و على أن له عليهم ثلاث و ثلاثين درعا و أربعة و ثلاثين فرسا غازيا كل سنة .

وفي بعض الروايات أن يؤدوا كل عام ألف حلة في صفر وألف حلة في رجب و ذكر أهل التفاسير . قال جابر « أنفسنا و أنفسكم رسول الله صلى الله عليه وسلم و على بن أبي طالب ، و رواه الحاكم في المستدرک بمعناه ، وقد بسط الكلام الآلوسی وقال « استدل بها الشيعة على أولية على كرم الله وجهه بالخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بناء على رواية مجىء على كرم الله وجهه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم و وجه أن المراد بأبنائنا الحسن والحسين ونساءنا فاطمة و بأنفسنا الأمير . و ظاهر أن المعنى الحقيقي مستحيل تعيين أن يكون المراد المساواة ، و من كان مساويا للنبي صلى الله عليه وسلم فهو أفضل و أولى بالتصرف من غيره ولا معنى للخليفة الا ذلك .

و أجيب عن ذلك أما أولا فانا لا نسلم أن المراد بأنفسنا الأمير بل المراد نفسه الشريفة ويحمل الأمير داخلا في الأبناء و في العرف يعد الختن ابنا من غير ريبة و يلتزم عموم المجاز ان قلنا ان اطلاق الابن على ابن البنت حقيقة و ان قلنا انه مجاز لم يحتاج الى القول بعمومية وكان اطلاقه على الأمير و ابنه رضي الله تعالى عنهم على حد سواء في المجازية . و قول الطبري وغيره من علماء الشيعة . أن ارادة نفسه الشريفة من أنفسنا لا تجوز لوجود « ندع » والشخص لا يدعو نفسه و هذا « هذيان » من القول =

رسالة في الرد على الرافضة

اذ قد شاع و ذاع في القديم والحديث دعتة نفسه الى كذا . دعوت نفسى الى كذا . وطوعت له نفسه . الخ - ثم قال -

ثانيا : فبأنا لو سلنا أن المراد بأنفسنا الامير لكن لا نسلم أن المراد من النفس ذات الشخص اذ قد جاء لفظ النفس بمعنى القريب و الشريك في الدين و الملة . و من ذلك قوله تعالى « و لا تخرجون أنفسكم من دياركم » البقرة الآية ٨٤ « و لا تلبزوا أنفسكم » الحجرات ١١ « لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون و المؤمنات بأنفسهم خيرا » النور الآية ١٢

ثالثا : فإن ذلك لودل على خلافة الامير كما زعموا لزم كون الامير إماما في زمنه و هو باطل بالاتفاق . راجع تفسير روح المعاني ١٨٩/٣ و تفسير الطبرى ٢٩٧/٣ الى ٣٠١ و القرطبي ج ٢/١٣٤٦ و كشف ٦٤٩/ ، ابن كثير ج ١/٣٦٧ - ٣٧١ فتح القدير ١/٣٤٦ تفسير الرازى ج ٢/٦٩٩ روح البيان ج ٥٧/ و أنظر أقوال الشيعة فى حق اليقين ١٤٨/١

ويرى الامام ابن تيمية أن هذه الآية تدل على بطلان دعواهم وكذلك حديث الكسأ يدل على بطلانهم لأن الحديث قد شركه فيه الحسن والحسين و فاطمة فليس فيه من خصائصه و معلوم أن المرأة لا تصلح للامامة فعلم أن هذه الفضيلة لا تختص بالامامة . و أما قولهم فينبغى المراد بالمساواة الولاية فقال « لا دلالة فى ذلك لا على امامته ولا على فضيلته وحمله على المساواة أيضا ممتنع لأن أحدا لا يساوى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا على ولا غيره و هذا لفظ لا يقتضى المساواة مثل قوله تعالى فى النساء الآية ٢٩ « و لا تقتلوا أنفسكم » وفى البقرة الآية ٨٥ « تقتلون أنفسكم » =

جوابها :

كما قال الامام الحافظ تقي الدين ابن تيمية أنها ليست من خصائص
على رضى الله عنه .

ففي صحيح مسلم . عن عائشة رضى الله عنها . أن النبي صلى الله عليه وسلم
« أدار كساءه على علي رضى الله عنه وفاطمة و حسن و حسين رضى الله عنهم
قال : اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا فدعاهم دعوة
خصم بها » .

لما كانت المباهلة بالابناء والنساء والآنفس دعا هؤلاء والآنفس يعبر
بها عن النوع الواحد كما قال تعالى « لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات
 بأنفسهم خيرا » ، يعنى عائشة رضى الله عنها . وقال « فتوبوا الى بارئكم
فاقتلوا أنفسكم » أى يقتل بعضهم بعضا وهذا مثل قوله أنت منى وأنا منك
ليس مراده به ان ذاته من ذاته . ولا شك أن أعظم الناس ايمانا من
أقاربه و هو على فله مزية القرابة والايمان ما لا يوجد لبقية الأقارب
= و فى النور الآية ١٢ « ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا » راجع
للتفصيل منهاج السنة ٣٦/٤

(١) رواه مسلم من حديث عائشة فى فضائل الحسن والحسين مسلم بشرح
النووى ١٩٤/١٥ - ١٩٥ و الترمذى عن حديث أم سلة ترمذى تحفة
الأحوذى ٢٨٩/١ مسند أحمد ١٠٧/٤

(٢) سورة النور الآية ١٢

(٣) سورة البقرة الآية ٥٤

رسالة في الرد على الرافضة

والصحابية رضى الله عنهم تدل في المباهلة وذلك لا يمنع أن يكون في غير
الأرقاب من هو أفضل منه لكن يمنع أن في الأرقاب أفضل منه لأن المباهلة
وقعت بالأرقاب^١ فلماذا لم ييامل بأبي بكر وعمر وعثمان ونحوهم^٢ .
الدليل الثامن :

من قوله تعالى « هذان خصمان اختصموا في ربهم »^٣ ، وفي الصحيحين
عن أبي ذر رضى الله عنه أنها نزلت في المختصمين يوم بدر و أول من برز
من المؤمنين على وحزة و عبيدة ابن الحارث . لعتبة وشيبة والوليد بن عتبة ، .

(١) المباهلة وقعت بالأقارب لأن طبع البشر يخاف على قرابتهم و الناس عند
المقابلة تقول كل طائفة للآخرى ارهنوا عندنا أبناءكم .
(٢) منهاج السنة ٣٤/٤

(٣) « هذان خصمان اختصموا في ربهم فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار
يصب من فوق رؤوسهم الحميم » سورة الحج الآية ١٩

(٤) أخرجه البخارى و الترمذى و ابن ماجه وغيرهم عن أبي ذر رضى الله عنه
انه كان يقسم قسما أن هذه الآية « هذان خصمان اختصموا في ربهم »
نزلت في حمزة و صاحبيه و عتبة و صاحبيه يوم برزوا يوم بدر ، و في
رواية للبخارى « نزلت في سلة من قريش على وحزة و عبيدة بن الحارث
و شيبة بن ربيعة و عتبة ابن ربيعة و الوليد بن عتبة » .

البخارى مع فتح البارى كتاب المغازى ٢٩٦/٧ ، وفي كتاب التفسير
٤٤٥/٨ ، والبداية والنهاية ٢٧٣/٣ و ما يليه .

جوابه :

إن هذه الآية ليست أيضا من خصائص على رضي الله عنه بل هي مشتركة بينه وبين حمزة^١ وعبيدة ابن الحارث^٢ بل سائر البدرين يشاركون في هذه الخصومة ولو فرضنا أنها نزلت في المبارزين فلا تدل أنهم أفضل من غيرهم بدليل أن النبي صلى الله عليه وسلم والحسن والحسين وأبا بكر و عمر و عثمان وغيرهم أفضل من عبيدة ابن الحارث باتفاق أهل السنة . والشيعه ليسوا من أهل السنة فهذه منقبة لهم وفضيلة . وليست من الخصائص التي يوجب كون صاحبها أفضل من غيره . والله أعلم .

الدليل التاسع :

سورة هل أتى على الانسان بكالها . إدعت الرافضة أن تلك الآية نزلت لما تصدقت فاطمة بقوة الحسن والحسين على مسكين و يتيم و أسير^٣ .

(١) حمزة بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي ولد قبل النبي صلى الله عليه وسلم بستين و أسلم في السنة الثانية من البعثة ولازم نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم و هاجر معه وشهد بدر و أبي في ذلك . و أسقشه بأحد سنة ثلاث من الهجرة وسماه صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء . - الإصابة ٣٥٣/١

(٢) عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب بن عبد مناف القرشي أسلم قديما ثم هاجر وشهد بدر و توفي بعد ذلك بالصفراء الإصابة ٤٤٨/٢

(٣) يقول عبد الله شير شيعي في كتابه حق اليقين . . هل أتى روى جمهور =

رسالة في الرد على الرافضة

الجوابه : إن هذا كذب محض لأن سورة هل أتى مكة بالاجماع والحسن

= مخالفين أن الحسن والحسين مرضا فعادهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وعامة العرب فنذر على « ع » صوم ثلاثة أيام وكذا أمها فاطمة الزهراء « ع » و خادمتهما فضة لئن برئنا فبرئنا ليس عند آل محمد قليل ولا كثير فاستقرض أمير المؤمنين « ع » ثلاثة أصوع من شعير وطحنت فاطمة « ع » منها صاعا فخبزته خمسة أقراص لكل واحد قرص وصلى على « ع » المغرب فلما أتى المنزل فوضع الطعام بين يديه للافطار فأتاهم مسكين وسألهم فأعطاه كل منهم قوته . و مكثوا يومهم وليلتهم لم يذوقوا شيئا ثم صاموا اليوم الثاني فخبزت فاطمة « ع » صاعا فلما قدم بين أيديهم للافطار أتاهم يتيم سألهم القوت فأعطاه كل واحد منهم قوته فلما كان يوم الثالث من صومهم وقدم الطعام للافطار أتاهم أسير وسألهم القوت فأعطاه كل واحد منهم قوته ولم يذوقوا في الأيام الثلاثة سوى الماء فرآهم النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم الرابع وهم يرتعشون من الجوع وفاطمة « ع » قد التصق بطنها بظهرها من شدة الجوع وغارت عيناها فقال يا غوثاه يا الله أهل بيت محمد يموتون جوعا فهبط جبريل فقال خذ ما هناك الله به في أهل بيتك فقال و ما أخذ يا جبريل فأقرأه « هل أتى » وهذه فضيلة لم يشاركهم فيها أحد قد أنزل الله فيها قرآنا يتلى ليلا ونهارا فكيف يكون غيرهم أولى بالامامة منهم ، حق اليقين ١٥٢/١

(١) سورة هل أتى مكة لكن مع ذلك الدعوة بالاجماع فيها نظر - أنظر فتح

القدیر ٢٤٢/٥

رسالة في الرد على الرافضة

والحسين ولدا بعد أن تزوج على بفاطمة رضى الله عنهم وهو إنما تزوجها بعد غزوة بدر بالمدينة باتفاق أهل العلم . وبتقدير صحتها ليس فيه ما يدل على أن من أطعم مسكينا ویتيما وأسيرا كان أفضل الأمة . ولا أفضل الصحابة رضى الله عنهم بل الآية متناولة لكل من فعل هذا الفعل وهي تدل على استحقاقه ثواب الله عزوجل . وغير هذا العمل من الايمان والصلوات في مواقيتها والجهاد في سبيل الله عزوجل وغير ذلك أفضل من هذا العمل بالاجماع . والله أعلم .

وقد أورد الخيث الضال المعروف بأن المطهر الرافض^٢ في رسالته المسماة^٣ من شبهتهم شيئا كثيرا تقدم ذكر بعضها وقد رد عليه الائمة الاعلام من مشايخ الاسلام بالنصوص القواطع جم غفير ونثرا ونظما منهم السبكي^٤ .

-
- (١) لعل أخذ المؤلف من كلام ابن تيمية ، أنظر منهاج السنة ٤٩/٤ - ٥٠
 - (٢) وهو حسن بن يوسف بن علي بن المطهر الحلبي عالم شيعي رافضى محدث فقيه أصولي في القرن السابع الهجري ومن آثاره مجموعة الفتاوى ، معجم المؤلفين ٣١٩/١٣ وترجمته في روضات الجنات للخونساري ٢٣٣/٤ ، ٢٣٤ فوائد الرضوية عباس قتيبي ص ٧١٧ ، منتهى المقال لأبي علي ٣٣٥/
 - (٣) لم يذكر المؤلف اسم الكتاب لكن لعله أراد به كتاب منهاج الكرامة .
 - (٤) وهو علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام السبكي تقي الدين أبو الحسن الفقيه المحدث الحافظ المفسر والمقرئ . الأصول المتكلم النحوي قاضي القضاة ، والداعي إلى الله في سره وإعلانه . وعلم الاعلام فعلا واسما ولد في سنة ثلاث وثمانين وستمائة وتوفي بالقاهرة سنة ست وخمسين وسبعائة . =

رسالة في الرد على الرافضة

و ابن تيمية و مجد الدين الفيروز آبادي^١ صاحب القاموس وغيرهم .
فما قاله ابن المطهر هذا و اتباعه أن عليا رضى الله عنه كان أكثر
الصحابة علما فرد عليه الشيخ مجد الدين الفيروز آبادي فقال في رسالته المسماة
« بالقضاب المشتهر على رقاب ابن المطهر^٢ » هذه الدعوى كذب صراح واقتراء .
لأن علم الصحابي رضى الله عنه إنما يعرف بأحد وجهين :

أحدهما كثرة روايته وفتاواه . والثاني كثرة استعمال النبي صلى الله
عليه وسلم آياه فمن المحال أن يستعمل النبي صلى الله عليه وسلم من لا علم
له و هذا أكبر الشهادات وأبينها على العلم وسعته فنظرنا في ذلك فوجدنا
النبي صلى الله عليه وسلم قد ولى أبا بكر للصلاة بحضرته طول علة وجميع
أكابر الصحابة رضى الله عنهم حضور كمل و عمر و عثمان و ابن مسعود^٣

= طبقات الشافعية ١٤٦/٦ - ٢٧٧ - الدرر الكامنة ٦٣/٣ - ٧١ النجوم
الزاهرة ٣١٨/١

(١) مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي الشيرازي لغوى مشارك في عدة
علوم وله مؤلفات كثيرة منها القاموس المحيط ، وفتح الباري بالسبل الفسيح
الجارى في شرح صحيح البخارى وغير ذلك و توفي سنة ٨١٧ هـ الضوء
اللامع ٧٩/١ - ٨٦ - البدر الطالع ٢٨٤/٢ - ٢٨٥ شذرات الذهب ١٢٦/٧
(٢) ما وقفت على هذا الباب .

(٣) عبدالله بن مسعود أبو عبد الرحمن أسلم قبل دخوله صلى الله عليه وسلم في
دار أرقم و هاجر الى الحبشة هجرتين وشهد بدرا والمشاهد كلها . وولى
قضاء الكوفة وبيت المال لعمر رضى الله عنه وصدرنا من خلافة عثمان . =

وأبي^١ وغيرهم فأثروا على جميعهم . وهذا بخلاف استخلافه صلى الله عليه وسلم عليا في الغزوات ما استخلفه إلا على النساء والصبيان وذوى الأعداء فوجب ضرورة أن يعلم أن أبا بكر رضى الله عنه أعلم الناس بالصلاة وشرائعها . وأعلم من المذكورين بها وهي عمود الدين . ووجدنا صلى الله عليه وسلم قد استعمله على الصدقات (فوجب ضرورة أن يكون عنده من علم الصدقات^٢) كالذى عند غيره من علماء الصحابة لا أقل منه . وربما كان أكثر أما ترى الفقهاء قاطبة . إنما اعتمدوا على الحديث الذى رواه أبو بكر رضى الله عنه في الزكاة جعلوه أصلا فيها . ولم يرجعوا^٣ على ما رواه غيره .

وأما الحديث الذى رواه على رضى الله عنه فأعرضوا عنه بالكلية . وطريقة مضطربة ، وفيه ما لم يقل به أحد من الأئمة . فان فيه في كل

ثم صار الى المدينة وتوفى بها في سنة ٣٢ هـ ودفن بها (بالقيع) طبقات ١٥٠/٣ - صفة الصفوة ٢٩٥/١

- (١) أبي بن كعب بن قيس الانصارى النجارى أبو المنذر أبو الطفيل سيد القراء كان من أصحاب العقبة الثانية وشهد بدرا والمشاهد كلها . وتوفى سنة ثلاثين على أرجح الأقوال في خلافة عثمان رضى الله عنه الاصابة ١٩/١ - ٢٠
- (٢) ما بين القوسين ياض في الأصل لكن في النص موجود .
- (٣) أى لم يميلوا ولا أقاموا . مختار الصحاح ٧٠/
- (٤) حديث أبي بكر رضى الله عنه من أحسن ما روى في الباب رواه البخارى =

رسالة في الرد على الرافضة

خمس وعشرين من الابل خمس شاة لا غيره وهذا مما لا قائل به أحد من
الأئمة فكان أبو بكر رضى الله عنه أعلم بالزكاة التي هي أحد أركان الدين .
وأما الحج فانه لما فرض سنة تسع على الصحيح ، بادر صلى الله عليه
وسلم و جهز المسلمين حيث لم يتفرغ بنفسه . وليسان جواز التأخير وأمر
عليهم أبا بكر رضى الله عنه ليعلم الناس المناسك ومن المستحيل تقديمه في هذا
الامر الخطير المشتمل على علوم لا يشتمل عليها شيء من قواعد الدين .
و ثم من هو أعلم منه .

فلما حج وكانت سورة براءة مشتملة على كثير من المناسك وعلى

= هذا الحديث مطولا ومختصرا من حديث عبد الله بن أنس أن أنسا حدثه
« أن أبا بكر الصديق كتب له هذا الكتاب لما وجهه الى البحرين »
بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله
عليه وسلم على المسلمين وفيه - في أربع وعشرين فادونها من الابل خمس
شياه فاذا بلغت خمس وعشرين الى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض اثني الخ .
وهذا الحديث يجمع عليه الى أن تبلغ عشرين .

وأما حديث علي « اذا صارت ستا وعشرين كان فيها بنت مخاض »
فقد رد به على رضى الله عنه ولم يوافق أحد من الصحابة ، أخرجه الحافظ في
فتح الباري ٣/٣٠٩ و الدارمي من حديث ابن عمر ١/٣٨١ و الدار قطني
من حديث أنس ٣/١١٣ ، ١١٥ ، شرح السنة ج ٦/٤ ، راجع الام
للشافعي ج ٢/٤ المغني لابن قدامة ٢/٢٩٩ نيل الاوطار ٤/١٤٣

(١) أنظر البداية و النهاية ٥/٣٦

رسالة في الرد على الرافضة

مناقب أبي بكر رضى الله عنه أرسل عليا رضى الله عنه ليقراها على الناس .
فلما قدم على قال له أبو بكر أمير أو مأمور ؟ فقال بل مأمورا فقراه على
الناس ليستمع الناس مناقب أبي بكر من لسان على رضى الله عنه ليكون أوقع
في النفوس و أدخل في القلوب و الرؤوس و يكون أعلى في اظهاره^٢ افضل
أبي بكر رضى الله عنه و أدل على علو قدره^٣ .

و أما قوله هذا المارق الخبيث؛ أن النبي صلى الله عليه وسلم استخلف
أبا بكر لدفع شره و المنع من أذاعة شره ، فلا دليل فيه على شرفه و غفره ،
فهو كلام يشم منه رائحة الكفر و العناد و برمان على جهل قائله بالأحاديث
الصحيحة المشحونة بها دواوين الاسلام الميينة بها للقصود من استصحابه الميينة
بها مضاعفة أنسه و وده و جساته كما سنيته قريبا ان شاء الله و نعوذ بالله
من الخذلان . ثم وجدناه صلى الله عليه وسلم قد استعمله على البحوث فصيح
أن عنده علم أحكام الجهاد و مثل ما عند سائر من استعمله رسول الله صلى
الله عليه و سلم على البحوث في الجهاد فعند أبي بكر رضى الله عنه من الجهاد

(١) تقدم ص ٢٠٨

(٢) أى أبلغ في اعلان فضل أبي بكر .

(٣) ما بين القوسين أخذ المؤلف من كلام ابن حزم نقلا عن منهاج السنة أنظر

الفصل ج ١٣٦/٤ - ١٣٧ و منهاج السنة ١٣٩/٤

(٤) وهو ابن المطهر .

(٥) أنظر للتسلسل ص ٢٥٢

رسالة في الرد على الرافضة

والعلم به كالذي عند علي رضي الله عنه وسائر أمراء البعوث لا أكثر ولا أقل فقد صح التقدم لأبي بكر رضي الله عنه على علي رضي الله عنه وعلى سائر الصحابة رضي الله عنهم في علم الصلاة والزكاة والحج وسواه في علم الجهاد فهذه عمدة العلم .

ثم وجدناه صلى الله عليه وسلم قد ألزم نفسه في جلوسه ومسافرتيه ظعنه^١ وأقامته أبا بكر رضي الله عنه فشاهد أحكامه وفتاواه أكثر من مشاهدة علي رضي الله عنه فصح أن أبا بكر أعلم بها فهل بقيت من العلم بقية إلا وهو المقدم فيها فبطل دعواهم^٢ في العلم . وأما الرواية والفتاوى فأمر واضح من الشمس أظهر من ضوء النهار أنه كان أرسخ قدما فيها ذلك أن أبا بكر رضي الله عنه لم يعيش بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم غير سنتين وستة أشهر وهو لم يرحل من طيبة إلا للحج أو عمرة ولا شرق ولا غرب ولا طاف البلاد كغيره . والصحابة رضي الله عنهم إذ ذاك متوافرون وقريبو العهد بصحبة النبي صلى الله عليه وسلم وعند كل أحد من العلم والرواية ما يحتاج إليه غالبا .

ومع ذلك روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وستة وثلاثون حديثا^٣ .

(١) ظعن يظمن ظعننا بمعنى سار وظعنه أي في سيره القاموس باب التون فصل

الظاء ج ٢٤٧/٤ مختار الصحاح باب التون فصل الظاء ٥٠٤

(٢) فبطلت دعواه .

و على رضى الله عنه عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من ثلاثين سنة شرقا ومغربا ظاهرا من بلد الى بلد ومن قطر الى قطر وسكن الكوفة أعواما وكثر الاحتياج الى الأحاديث والعلم وتزاحم عليه السؤال والمقبلون وتراكم طالبو الرواية والمسترشدون ولم يرد مع ذلك الا خمسمائة حديث وخمس وثمانين حديثا يصح منها خمسون حديثا . فاذا نسبت مدته وعدد أحاديثه الى أحاديثه تبين لك أن أبا بكر رضى الله عنه أكثر حديثا وأكثر رواية من على رضى الله عنه بشئ كثير وهذا مما لا يخفى على أحد .

دع هذا . عاش على رضى الله عنه بعد عمر رضى الله عنه تسعة عشر سنة وسبعة أشهر . ومسند عمر رضى الله عنه خمسمائة حديث وسبعة وثلاثون حديثا يصح منها خمسون حديثا مقدار ما صح من حديث على الا حديثا واحدا أو حديثين فأقصر هذه المدة الطويلة ولقاء الناس إياه وكثرة الحاجة من المسلمين الى الرواية ولم يزد على عمر رضى الله عنه الا حديثا واحدا فعلم أن عمر رضى الله عنه كان أضعاف علم على رضى الله عنه بذلك . وبرهان أن كل من طال عمره من الصحابة رضى الله عنهم تجدد الرواية عنه أكثر ومن قصر عمره قلت روايته . فعلم أن أبى بكر رضى الله عنه كان أضعاف ما كان عند على رضى الله عنه من العلم .

« (٣) قال النووي في تهذيبه روى الصديق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث واثنين واربعين حديثا ، تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٨٦

رسالة في الرد على الرافضة

وما قالوه أيضا كان على رضى الله عنه أكثر الصحابة جهادا و طعنا
في الكفار وخيرا في الجهاد . و الجهاد أفضل الاعمال^١ فكان على أفضل^٢ .
الاول : قلت هذا خطأ لأن الجهاد ينقسم الى ثلاثة أقسام :

الثاني : الدعاء الى الله عز وجل باللسان .

الثالث : الجهاد بالتدبير و الرأى .

فالقسم الاول : الجهاد باليد بالطن و الضرب في المعارك .
لا يلحق أحد فيه أبابكر الصديق رضى الله عنه فانه أسلم على يديه
أكبر الصحابة وليس لعلى من هذا كثير حظ .

و أما عمر رضى الله عنه فن يوم اسلم أعز الله به الاسلام وعبد الله
تعالى جهارا^٣ وهذا من أعظم الجهاد و مذان الرجلان رضى الله عنهما خصا
بهذا القسم لا يشركهما في ذلك أحد و إقردا بذلك و ليس لعلى في هذا
حظ أبدا .

و أما القسم الثاني : فقد جعل الله تعالى خاصا لأبي بكر رضى الله عنه
ثم لعمر رضى الله عنه .

و أما القسم الثالث : وهو الجهاد بالضرب و الطعن و المبارزة فوجدناه أقل مراتب

(١) المرجع السابق ١٣٥/٤

(٢) انظر أقوال الرافضة في الاحتجاج للطبرسى . و حق اليقين ١٦٠/١
وما بعده .

(٣) انظر البداية و النهاية ٢٠/٣

رسالة في الرد على الرافضة

للجهاد المذكورة يبرهان ضرورى و هو أن رسول الله صلى الله عليه و سلم لا يشك مسلم في أنه المخصوص بكل فضيلة و وجدنا جهاده انما كان في أكثر أعماله و أحواله القسمين الأولين من الدعاء الى الله عز وجل والتدبير والرأى للصالح . وكان أقل عمله صلى الله عليه و سلم الطعن و المبارزة لا عن جبن بل كان صلى الله عليه و سلم أشجع أهل الأرض قاطبة . وهو بما لا يتردد فيه ذو دين وعقل ولكنه صلى الله عليه و سلم كان مؤثرا الأفضل فالأفضل فيقدمه ويشغل به و وجدناه صلى الله عليه و سلم يوم بدر كان أبو بكر رضى الله عنه معه لا يفارقه ايثارا من رسول الله صلى الله عليه و سلم له بذلك استظهارا برأيه في الحرب و أنسا بمكانه ثم كان عمر رضى الله عنه ربما شورك في ذلك^١ . انتهى .

(وقال الامام محى الدين النووى في شرح مسلم^٢ ان قوله رضى الله عنه و الله لا قاتلن من فرق بين الصلاة و الزكاة ، أجمع أهل السنة على أن ابا بكر رضى الله عنه أفضل أمة رسول الله صلى الله عليه و سلم و أقدمهم في الشجاعة و العلم رضى الله عنه^٣) .

و بما قالوا أيضا كان على رضى الله عنه أقرأ الصحابة للقرآن فكان

(١) أخذ المؤلف من كلام ابن حزم بتصرف أنظر الفصل ج ٤/١٣٥ ، ١٣٦

و منهاج السنة ٤/١٦٦

(٢) مسلم بشرح النووى ج ١/٢١٢

(٣) ما بين القوسين في الهامش .

أفضل^١ . قلنا هذا فرية بلا مزية لوجوه أحدهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يؤم القوم أقرامهم لكتاب الله فان استووا في القراءة فأفقههم فان استووا فأقدمهم هجرة^٢ » ثم رأينا صلى الله عليه وسلم قد قدم أبا بكر رضى الله عنه في الصلاة أيام مرضه^٣ فصح أنه رضى الله عنه أقرامهم وأفقههم وأقدمهم هجرة .

وقد يكون من لم يحفظ القرآن كله عن ظهر قلبه أقرأ وأعلم بالقراءة من حفظه كله جمعه فيكون أفصح لفظا وأحسن ترتيلا وأعرف بمواقف الآي ومبادئها على أن أبا بكر وعمر وعلياً رضى الله عنهم لم يستكمل واحد منهم سواد القرآن فعلنا يقينا أنه كان أقرأ من على لتقديمه صلى الله عليه وسلم إياه في الصلاة مع حضور على وغيره وما كان صلى الله عليه وسلم ليقدّم الأقل علما بالقراءة على الأقرأ ولا الأقل فقها على الأفقه فبطل ما إدهوه^٤

(١) أخرجه الامام مسلم من حديث أبي مسعود الانصارى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يؤم القوم أقرامهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سلما الخ . مسلم بشرح النووي ج ٥ / ١٧٢ ، ١٧٣

(٢) سيأتي بعد صفحات

(٣) رواه الكليني في كتابه الكافي (وهو عندهم كصحیح البخارى عندنا) عن أبي جعفر رضى الله عنه : ما إدهى أحد من الناس أنه جمع القرآن كله كما أنزل الا كذب وما جمعه وحفظه كما نزله الله تعالى الا على بن أبي طالب عليه =

والله أعلم .

قال (جامعه^١) ومن هذا الشأن نشأ لبعض الزائغين من الرافضة في عصرنا سؤال باستفهام انكار وهو هل كان أبو بكر يحفظ القرآن يريد بذلك تنقيصه عند من لا يعلم . فأجبه . إن قصد بذلك استنقاصه فهو كافر . وليس حفظ جميع القرآن شرطاً في كمال الايمان ولا في صحته قال الله تعالى : فأقرأوا ما تيسر من القرآن^٢ ، وأيضا السيد علي رضي الله عنه لم يكن يحفظ القرآن ،

= السلام والأئمة من بعدهم ، وفي رواية : ما يستطيع أحد أن يدعى أن عنده جميع القرآن كله ظاهره وباطنه غير الأوصياء . - الكافي للكليني / ١٧٩
هذا الحديث وغيره ما ادعت الشيعة لاثبات فضائل على رضي الله عنه من المكذوبات الشنيعة كصادتهم وقد كثر الوضع منهم وحرفوا بعض الأحاديث حسب أهوائهم وفرقهم التي يزداد كل يوم فوضعوا الأحاديث في مناقب علي رضي الله عنه وكان يهيم الشيعة لإثبات الإمامة لعل فوضعوا في هذا الباب كثير من الأحاديث ومن الموضوعات مارواه الكليني وأمثاله .

(١) أخذ المؤلف من كلام ابن حزم ١٣٥/٤

(٢) ما بين القوسين في الهامش .

(٣) سورة المزمل الآية ٢٠

(٤) وأما ادعت الرافضة ورواه الكليني نسبة عن جعفر الصادق . فلا حقيقة

لهذه الرواية بل هي من الموضوعات قد تقدم قريبا وحقق الكتاب

الكافي عبد المحسن بن عبد الله المظفر مع غلوه في التشيع قال : والحديث

مختلف فيه ، أفطر شرح أصول الكافي للكليني / ١٧٩

رسالة في الرد على الرافضة

ولا هـ ولا أكثر الصحابة المشهور المخرج في الصحيحين وغيرهما . إن الذين جمعوا القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أربعة أئمة فقط . أعني كما حفظوه بكامله وجمعوا بين طرفيه وهم معاذ بن جبل^١ ، أبي بن كعب^٢ ، وزيد ابن ثابت^٣ و أبو زيد^٤ رضى الله عنهم^٥ وليس على منهم بل (نقول^٦) كان أبو بكر رضى الله عنه أقرأ الصحابة وأقربهم فلماذا قدمه صلى الله عليه وسلم في الصلاة عليهم وكان رضى الله عنه أكثر رواية للحديث من على

(١) تقدم ترجمته في ص ٢٣٢

(٢) تقدم ترجمته ٢٥٢

(٣) زيد بن ثابت بن الضحاك الخزرجي أبو سعيد استصفر يوم بدر يقال أنه شهد أحدا وقيل أول مشاهد الخندق ، أحد الذين جمعوا القرآن وتوفي سنة خمس و أربعين و قيل غير ذلك .

الاصابة ج ١/٥٦١ الاستيعاب ١/٥٥٤

(٤) أبو زيد الذي جمع القرآن . اختلفوا في اسمه لكن على أرجح الأقوال هو قيس بن السكن بن زعوراء الانصارى أحد الاربعة الذين جمعوا القرآن - انظر الاصابة ٤/٧٨ و ج ٣/٢٥٠ و استيعاب في هامش الاصابة ج ٣/٢٢٣ ، ٢٢٤

(٥) أخرجه البخارى في مناقب زيد و مسلم في مناقب أبي بن كعب و جماعة من الانصار من حديث أنس البخارى مع فتح البارى ٧/١٢٧ مسلم بشرح النووي ١٦/٢٠

(٦) ما بين القوسين في الهامش .

رسالة في الرد على الرافضة

بالنسبة الى بقاته بعد النبي صلى الله عليه وسلم ومكث على بعد أبي بكر وعمر نحو من ثمانية عشر سنة ، وإنما قلت روايته للحديث مع قدم صحبته وكثرة ملازمته للنبي صلى الله عليه وسلم أكثر من غيره من الصحابة . قرب عهده بالوفاة (من النبي صلى الله عليه وسلم) واشتغاله في قتال أهل الردة ولم تكن الأحاديث انتشرت خيئذ ولا إعتنى التابعون بتحصيلها وحفظها^٢ .

وقد قال صلى الله عليه وسلم ما فضلكم أبو بكر بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام رواية ولا فتوى لكن بشيء وقر في صدره وفي رواية وقر في القلب^٣ أى سكن فيه وثبت رواه الغزالي في الأحياء^٤ وابن الأثير في النهاية^٥

(١) ما بين القوسين في الهامش .

(٢) أنظر بمعناه قول الامام ابن حزم في الفصل ١٣٧/٤ - ١٣٨ وفي منهاج

السنة ١٣٩/٤ - ١٤٠ لعله أخذ المؤلف من كلام ابن حزم باختلاف .

(٣) وقر في صدره أى سكن فيه وثبت من الوقار الحلم والرزانة وقد وقر

يقر وقاراً يسير .

(٤) رواه الغزالي في الأحياء فيه . ما فضل أبو بكر رضى الله عنه الناس بكثرة

صيام ولا صلاة ولا بكثرة رواية ولا فتوى ولا كلام لكن بشيء وقر

في قلبه ، أحياء العلوم ٢٣/١

(٥) وهو المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري المشهور بابن

الأثير من مشاهير العلماء ولد في سنة أربع و أربعين وخمسة و توفي في

سنة ست وستة ، وله من التصانيف جامع الأصول . والنهاية في غريب

الحديث وقد ورد هذه الرواية في النهاية ج ٢١٣/٥ ترجمته مأخوذة =

و الترمذى الحكيم^١ في نوادر الأصول عن بكر بن عبد الله المزنى^٢ .

و روى البيهقي^٣ في الشعب عن عمر رضى الله عنه لو وزن إيمان
أبي بكر بإيمان العالمين لرجح ، و في رواية ، بإيمان أهل الأرض؛ ورواه أيضا

= مفتاح السعادة ٢٨/١

(١) الترمذى الحكيم هو الامام أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن بن بشير

الزاهد الحافظ صوفى عالم بالحديث و أصول الدين و صاحب التصانيف .

توفى في سنة ٢٥٥ و قيل ٢٨٥ و غير ذلك - أنظر لسان الميزان ٣٠٨/٥

تذكرة الحفاظ ج ٢/٦٤٥ كشف الظنون ٩٣٨/١

(٢) أبو ابراهيم اسماعيل بن يحيى بن اسماعيل المزنى المصرى كان إماما زاهدا

وكان معظما بين أصحاب الشافعى ، المزنى نسبة الى المزنية بنت كلب ولد في

سنة ١٧٥ هـ و توفى في سنة ٢٦٤ هـ ابن خلكان ١٩٦/١ ، فهرست لابن

النديم ٢٩٨/ طبقات السبكي ج ٢٥/٩٣

(٣) البيهقي وهو أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي كان أوحده دهره في علم الحديث

والتصانيف ولد في سنة ٤٨٤ هـ و توفى في نيسابور في سنة ٥٥٨ أنظر تذكرة

الحفاظ ٣٠٩/٢ مأخوذ من مفتاح السعادة ١٤٣/٢ والمنتظم لابن الجوزى

٣٤٣/٨

(٤) مقاصد الحسنة ص ٣٤٩ . و قال سنده ووقوف على عمر وله شواهد في

السنن أيضا عن أبي بكره مرفوعا ، ان رجلا قال يا رسول الله رايت كأن

ميزانا انزل من السماء فوزنت انت و ابو بكر فرجحت انت ثم وزن

ابو بكر بمن بقى فرجح - الحديث مسند احمد ج ٥/٤٤ ابو داود =

رسالة في الرد على الرافضة

ابن عدى^١ عن ابن عمر^٢ قال الامام أبو القاسم البغوي^٣ في فتاويه ولا يشك عاقل في أن ايمان أبي بكر الصديق رضى الله عنه كان أرسخ من ايمان أحاد الناس و لهذا قال ليلة الاسراء ما قال^٤ وقال يوم الحديبية ما قال^٥ حين

■ كتاب السنة ٢٠٨/٤

و نعرض ابن عدى بكامله في ترجمة عيسى بن عبد الله و اخرج ايضا بطريق آخر بلفظ « لو وزن ايمان ابي بكر بايمان اهل الارض » نقلا عن مقاصد الحسنة ٣٤٩/

(١) ابن عدى هو الامام الحافظ الكبير أبو احمد عبد الله بن عدى بن عبد الله ابن محمد ابن مبارك الجرجاني و يعرف ايضا بابن القطان صاحب كتاب الكامل في الجرح والتعديل كان احد الاعلام ولد سنة ٢٧٧ و توفي في سنة ٣٦٥ هـ تذكرة الحفاظ ج ٣/٩٣٢

(٢) و هو صحابي جليل عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي المدني الفقيه له مناقب جمة . الاصابة ٣٣٨/٣ أسد الغابة ٣/٣٤٠ تاريخ بغداد ١/١٧١ (٣) و هو عبد الله بن محمد بن عبد العزيز المرزبان أبو القاسم البغوي حافظ للحديث أصله من بغشور نسبة اليها البغوي مولده و وفاته ببغداد توفي في سنة ٣١٧ هـ و قيل ٣١٠ هـ .

تذكرة الحفاظ ٢/٧٣٧ ميزان الاعتدال ٢/٧٢ لسان الميزان ٣/٣٢٨ تاريخ بغداد ١/١١١ انظر بغشو في معجم البلدان ١/٤٦٧

(٤) وهو قوله رضى الله عنه « انا أصدق لئن كان قال ذلك لقد صدق » وذلك حينما أسرى صلى الله عليه وسلم الى بيت المقدس ثم خرج الى السماء ثم =

رسالة في الرد على الرافضة

رجع الى مكة فأخبر أنه أسرى به فأقتن ناس كثير قد صلوا معه وفي بعض الرواية « أخبر به قريشا فن مصفق وواضع يده على راسه تعجبا و انكارا وارتد ناس من آمن به عليه الصلاة والسلام وسعى رجال ، وفي رواية اخرى فجز ناس » الى ابي بكر فقال هل لك في صاحبك يزعم انه جاء الى بيت المقدس ثم رجع الى مكة في ليلة واحدة فقال ابو بكر او قال كذلك قالوا نعم . قال فأشهد لئن كان قال ذلك لقد صدق ، وقد روى حديث المعارج جماعة من الصحابة بأسانيد صحيحة - اخرجه الحافظ ابن حجر في الفتح ٢٩٢/٨ . انظر ايضا تفسير ابن كثير ج ٣/١٢٠٣ روح المعاني ١٥/٥٠٦ القرطبي الطبري تفسير نثر الرازي البداية والنهاية ٣/١١٣ . تاريخ الكامل ٥٥/٢ - ٥٦

(٥) يقول ابن هشام : فلما تم الامر على شروط الصلح و لم يبق الا الكتاب فوثب عمر رضى الله عنه في ابي بكر و قال او ليس برسول الله ؟ قال : بلى قال او لسنا مسلمين ؟ قال : بلى قال او ليسوا مشركين ؟ قال : بلى . فعلام ما نعطي الدنية في ديننا . قال ابو بكر : يا عمر الزم غرزة (اي الزم أمره) فاني اشهد انه رسول الله . الخ فكان هذا موقف الصديق رضى الله عنه في هذه المحنة حينما كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرجوا وهم لا يشكون في الفتح لرؤيا التي رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأوا ما رأوا من الصلح والرجوع و تحمل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفسه دخل على الناس من ذلك حتى كادوا يهلكون لكن الصديق رضى الله عنه قد اختار موقفا عظيما الذي يدل على قوة ايمانه . انظر سيرة ابن هشام ج ٣/١٠٤ والبداية والنهاية ٤/١٧٥ - ١٧٦

كاد غيره يتحير في ذلك ١ .

وقال الشيخ الولي العارف أبو محمد روزبهان البقلي^٢ المعروف بالمعارف أشار في الحديث السابق الى ما وقر في صدره من المعرفة و المحبة و التوحيد لأنه كان نهرا من بحر النبوة و عينا من عيون الرسالة أثبتته الله تعالى في حال المعرفة باصطفائه الخاصة و هو قد وقع في نور الاجلال فاستنار سيره بنور القدم فصار ايمانه و معرفته أكبر من ايمان جميع الخلق سوى الأنبياء و المرسلين فلذلك يحصل له مشاهدة الحق بقدر ايمانه و معرفته يوم يكشف الغطاء - قال عليه السلام « أن يتجلى الله للؤمنين عاما و يتجلى لآبي بكر خاصة » . قلت وكفاه بذلك شرفا و فضلا و تميزا عن سائر الصحابة

(١) ما وقفت على هذا النص .

(٢) تقدم ص ٢٠٤

(٣) وفي رواية « ان الله ينجلي للخلائق يوم القيامة عامة و ينجلي لآبي بكر خاصة » - أدخله ابن الجوزي في الموضوعات .

وأخرجه الحاكم في المستدرک لكن تعقبه الذهبي وقال تفرد به محمد بن خالد الخثلي واحسبه وضمه - أنظر المستدرک ٧٨/٣ - وتنزيه الشريعة ٣٧١/١ أقول : هذا الحديث مختلف فيه - لكن فضائل أبي بكر رضى الله عنه كثيرة وكتب الحديث و السير مملوءة بذكره رضى الله عنه و يكفي لفضيلة أبي بكر قوله تعالى ثانی إثنين اذ هما فی الغار . يقول ابن حزم : و من فضائل أبي بكر المشهورة قوله عز وجل « اذ أخرجه الذين كفروا ثانی إثنين اذ هما فی الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا » فهذه فضيلة منقولة بنقل =

رسالة في الرد على الرافضة

رضى الله عنهم أجمعين . ولو أردنا استيعاب ما ورد في فضل أبي بكر وعمر
رضى الله عنهما من آيات القرآن و الأحاديث النبوية لكان مجلدا كبيرا .
ولعلنا لو وقع ذلك لم نستوفها و لفاتنا أكثر مما ذكرنا و بما قاله ابن المطهر
و اتباعه من الرافضة أن عليا رضى الله عنه كان أزهد الصحابة فكان أفضل .
قلنا هذا بهتان بين أن الزهد غروب النفس عن حب الصور^١ و عن
المال و اللذات و عن الميل الى الأولاد و الحواشي^٢ .

أما غروب النفس عن المال فقد علم أن أبا بكر رضى الله عنه
أسلم وله مال كثير . و جاهر بقلة الحياء من انكر ذلك و قال كان فقيرا
محتاجا وكان أبوه أجيرا لابن جدعان على مد يقات^٣ به بل كان رضى الله عنه

= الكافة و لا خلاف بين أحد في أنه أبو بكر فأوجب الله تعالى له فضيلة
المشاركة في اخراجه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في أنه خصه باسم
الصحبة له و بأنه ثانيه في الغار و اعظم من ذلك كله ان الله معها و هذا
ما لا يلحقه فيه احد ، انظر الفصل لابن حزم ١٤٤/٤

(١) في الفصل ، عن حب الصوت ،

(٢) في الفصل الحاشية .

(٣) قال ابن المطهر الرافضى الشيعي ان أبا بكر لم يكن ذا مال فان اباه كان فقيرا
كان ينادى على مائدة ابن جدعان كل يوم بمد يقات به و لو كان ابو بكر
غنيا لكفى اباه وكان ابو بكر معلما للصبيان في الجاهلية و في الاسلام كان
خياطا ولما ولي أمر المسلمين منعه الناس عن الخياطة فقال اني محتاج الى
القوت فجعلوا له كل يوم ثلاثة دراهم من بيت المال . نقلا عن =

رسالة في الرد على الرافضة

هذا مال جزيل ينفى على أربعين ألف فافقهها كلها في الله عزوجل و أعتق
المستضعفين من العبيد المؤمنين الممذيين في ذات الله عزوجل ولم يعتق عبيدا

منهاج السنة ٢٨٦/٤

اقول ان قول الرافضى بأنه كان فقيرا كذب محض و بهتان صريح
و لا يخفى من له ادنى من الحياء و الايمان لأن ابا بكر رضى الله عنه له
نص صريح بفناؤه في الصحيحين ان مسطحا كان ابو بكر ينفق عليه و كان
مسطح احد الذين تكلموا في الافك خلف ابو بكر أن لا ينفق لكن أعاد
عليه النفقة بعد ما أنزل الله تعالى « و لا يأتل أولوا الفضل منكم و السعة
أن يؤتوا أولى القربى و المساكين و المهاجرين في سبيل الله » النور الآية ٢٢
أنظر فتح البارى كتاب التفسير ٤٥٢/٨ و حديث الافك في صحيح مسلم
ج ١٧/١٠٢ ، ١١٦ ، وكذلك في حديث آخر قال صلى الله عليه و سلم
« ما نفقنى مال قط ما نفقنى مال أبى بكر » و قال « ان آمن الناس علينا
في صحبته و ذات يده أبو بكر » هذا حديث طويل . أنظر البخارى مع
فتح البارى ج ٧/١٢ ، مسلم بشرح النووى ١٥٠/١٥ الترمذى مع تحفة
الاحوذى ١٤٥/١٠ . و أما قول الرافضة بأنه رضى الله عنه كان معلما
للصيان . فان كان صدقا لم يقدح في فضله بل يدل على فضله لكن
هذا المنقول أيضا ليس بثابت لأن أهل مكة كانت الكتابة فيهم قليل جدا
- لو كان معلما لكان خلق كثير يكتبون - و أما الخياطة فهذا كذب و مجاهرة
بالباطل بل كان تاجرا فلما استخلف ففرض له المسلمون من بيت المال لتلا
يستعمل بالتجارة - أنظر للتفصيل منهاج السنة ١٨٧/٤ - ١٨٨

ذا معونة بل كل معذب و معذبة في الله الى أن أذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الهجرة و ما كان يبق لأبي بكر من المال غير ستة آلاف درهم حملها كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم و لم يبق لأهله منها درهما ثم اتفقوا في سبيل الله حتى لم يبق له شيء ما وصار بخلا بعبادة^٢ إذا نزل فرشها و إذا ركب لبسها و أما غيره من الصحابة رضى الله عنهم فقد تمولوا و اقتنوا الضياع و الرباع^٣ من حلها و طيبها الا من أثر بذلك في سبيل الله أزمه ثم ولى الخلافة فما اتخذ جارية و لا توسع في المال و عد عند موته ما أتفق على نفسه و ولده من مال الله عزوجل الذى لم يستوف منه الا بعض حقه ثم أمر بصرفه الى بيت المال من صلب ماله الذى حصل له من سهامه في المغازى و المغنم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا هو الزهد في الذات و المال الذى لا يدانيه أحد من الصحابة رضى الله عنهم الا أن يكون أبا ذر^٤ و أبا عبيدة^٥ من المهاجرين الأولين فانهما جريا على هذه الطريقة التي

(١) أنظر سيرة ابن هشام ج ٢/٤٨٨

(٢) لم يبق له شيء كان مخلولا بعبادة عود .

(٣) رباع أى رفاة العيش .

(٤) و في الفصل ٢٤٠/٤ « المقاسم » .

(٥) أبو ذر الغفارى الزاهد المشهور و اختلف في اسمه المشهور جندب بن جنادة

كان من السابقين الى الاسلام و كانت وفاته بالريذة في سنة ٣١ هـ و قيل

في التي بعدها الاصابة ٦٤/٤

رسالة في الرد على الرافضة

فارقها عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوسع من سواهم في المباح الذي أحله الله تعالى لهم الا من آثر على نفسه افضل . ولقد تبع أبا بكر عمر رضي الله عنهما في هذا الزم .

وأما علي رضي الله عنه فتوسع في هذا الباب من حله و مات عن أربع زوجات وتسع عشر أم ولد سوى الخدام والعبيد^١ وتوفي عن أربعة وعشرين ولدا من ذكر وأنثى وقيل عن بضع وثلاثين وقيل عن أربعين ولدا الا واحدا اما هي ذكر أو أنثى هذا ما ذكره المزي^٢ والذهبي^٣ وهو

(٦) أبو عبيدة بن الجراح الفهري أمين هذه الأمة واحد العشرة المبشرين بالجنة من السابقين ، اسمه عامر بن عبد الله بن الجراح إشتهر بكنيته توفي رضي الله عنه في سنة ١٨ هـ في طاعون عمواس .

(١) أنظر البداية والنهاية ج ٣٣١/٧ ، ٣٣٢ و تاريخ الطبري ج ٨٩/٦
(٢) وهو يوسف ابن الزكي عبد الرحمن بن يوسف الكلبي القضاعي الدمشقي الشيخ جمال الدين أبو الحجاج المزي إمام الحفاظ ولد في سنة أربع وخمسين و ستمائة و توفي في سنة إثنين و أربعين و سبعمائة .

الدرر الكامنة ٤٥٧/٤ البدر الطالع ٣٥٢/٢ مفتاح السعادة ٣٦٧/٢
(٣) الذهبي - محمد بن أحمد بن عثمان قاتماز بن عبد الله التركماني الفاروقي ثم الدمشقي الذهبي الشافعي أبو عبد الله شمس الدين محدث مؤرخ بدمشق سنة ٦٧٣ هـ و توفي فيه في سنة ٧٤٧ هـ وله مؤلفات كثيرة منها ميزان الاعتدال ، تذكرة الحفاظ ، تاريخ الاسلام الدرر الكامنة ٤٣٩/٣ فوات الوفيات

٣١٥/٣ البدر الطالع ١١٠/٢ - ١١٢

الأصح . وترك لهم من العقار والضياع ما كانوا به أغنيا قومهم ومن جملة
عقاره يبيع التي تصدق بها كانت تغل ألف وسق تمرا سوى زرعها فأين
هذا ؟ من ذاك ١ .

وأما حب الولد والميل إليهم وإلى الحاشية فالأمر فيه بين وقد كان
لأبي بكر رضي الله عنه من ذوى القرابة مثل طلحة بن عبيد الله^٢ من المهاجرين
الأولين ومثل ابنه عبد الرحمن بن أبي بكر^٣ وله مع النبي صلى الله عليه وسلم
صحبة قديمة وفضل ظاهر . ما يستعمل أحدا منهم على شيء من الجهات ولو
استعملهم لكانوا أهلا لذلك لكن خشى ووقع أن يميل إليهم معنى من

(١) في الفصل فأين هذا من هذا ؟ .

(٢) طلحة بن عبيد الله بن عثمان القرشي التيمي وأحد الثمانية الذين سبقوا إلى
الإسلام وأحد الخمسة الذين أسلوا على يد أبي بكر وأحد العشرة المشهوده
بالجنة واحد الستة الشورى وشهد أحدا وأبلى فيها بلاء حسنا في النبي
صلى الله عليه وسلم بنفسه و أتى الفيل عنه بيده حتى شلت أصبعه . وقتل
يوم الجمل سنة ٣٦ هـ

الإصابة ج ٢/٢٢٩ التاريخ الصغير ج ١/٧٨ الاستيعاب ٢/٢١٩

وما بعدها ، صفة الصفوة ١/٣٣٦

(٣) عبد الرحمن بن أبي بكر أبو محمد شهد بدرا واحدا مع قومه كافرا ثم أسلم
وأحسن إسلامه وصحب النبي صلى الله عليه وسلم في هدنة الحديبية وهو كان
من أشجع رجال قريش وأرماهم وتوفى على رأى الأكثر سنة ٥٣ هـ الإصابة

ج ٢/٤٠٧ - ٤٠٨ الإصابة ٢/٤٠٤ - ٤٠٥ =

رسالة في الرد على الرافضة

الهوى^١ وجرى عمر رضى الله عنه مجراه في ذلك لم يستعمل من بنى عدى أحدا على سعة البلاد وقد فتح الشام ومصر وملك الفرس وخراسان الا النعمان ابن عدى^٢ على ميسان^٣ ثم اسرع عزله و لم يستخلف ابنه عبد الله بن عمر^٤ وهو من أفاضل الصحابة وقد رضى الناس به .

و أما على رضى الله عنه فلما ولى استعمل أقاربه عبد الله بن عباس^٥ على البصرة^٦ وعيد الله بن عباس^٧ على اليمن وقثم^٨ ومعبد^٩ ابني عباس على

(١) معنى من الهوى أى شئ من الهوى .

(٢) النعمان بن عدى بن فضلة العدوى القرشى كان ممن هاجر الى الحبشة ولاء

عمر رضى الله عنه على ميسان الاصابة ج ٤٧١/٢ وج ٥٦٢/٣

(٣) وميسان بالفتح ثم السكون وسين مهملة اسم كورة واسمعة كثيرة القرى

والنخل بين واسط قصبتها ميسان وفي هذه الكورة الضافية فيها قبر عزيز

النبي عليه السلام مشهور ومعمور يقوم بخدمته اليهود ولهم عليه وقوف

تأتيه النذر وينسب اليه المسباني وسنان بنونين وكان عمر رضى الله عنه

لما فتحت ميسان في أيامه ولاها النعمان ابن عدى ، أنظر معجم البدان

ج ٢٤٢/٥

(٤) تقدم ترجمته .

(٦) أنظر تاريخ الطبرى ج ٥ من المجلد الرابع ٢٢٤/ وج ٩٠/٦

(٧) عيد الله بن عباس بن عبد المطلب يكنى أبا محمد أحد الأخوة شقيق الفضل

و عبد الله وقثم ومعبد وهو أصغر من عبد الله بسنة أنظر ذكر استعماله في

تاريخ الطبرى ٩٠/٦ الاصابة ج ٣٤٧/٢

رسالة في الرد على الرافضة

مكة والمدينة وجمدة^١ بن هيرة وهو ابن أخت أم هاني^٢ بنت أبي طالب على الطائف وأمر يعة الناس للحسن ابنه لخلافة بعده^٣ .

■ (٨) قثم بن العباس بن عبد المطلب أخو عبد الله ، قال على كان قثم أحدث الناس عهدا برسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كان آخر من خرج من قبره بمن نزل فيه سار أيام معاوية الى سمرقند مع سعيد بن عثمان بن عفان فأت بها شيئا سنة ست وخمسين . الاصابة ج ٢٢٧/٣ أسد الغابة ٢٩٢/٤ دول الاسلام للذهبي ٤١/

(٩) معبد بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي قال ابن عبد البر « ولد في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يحفظ عنه ، قتل بأفريقية شيئا سنة ٣٥ هـ في عهد عثمان وقيل استشهد بعد ذلك في خلافة معاوية ، الاصابة ٤٩٣/٣ والاستيعاب بهامشه ٤٥٦/٣

(١) جمدة بن هيرة بن أبي وهب ابن أم هاني المخزومي بنت أبي طالب ولاء على ابن أبي طالب على خراسان وكان قتيها توفي في زمن معاوية التاريخ الصغير ١٢١/١ الاستيعاب ٢٤٠/١

(٢) أم هاني بنت أبي طالب الهاشمية ابنة عم النبي صلى الله عليه وسلم اختلفوا في اسمها قيل فاختة وقيل اسمها فاطمة وقيل هند والاول أشهر ، انظر الاصابة ٥٠٣/٤

(٣) قوله « أمر يعة الناس للحسن للخلافة بعده » وهو قول الرافضة فقد أخرجه الكليني في كتابه الكافي ٣١٨/ من عدة طرق أن عليا قال لابنه الحسن يا بني أنت ولي الأمر وولي الدم « وفي رواية لابي جعفر قال ■

رسالة في الرد على الرافضة

ولا يشك مسلم في استحقاق الحسن للخلافة ولا لاستحقاق ابن عباس الخلافة فكيف امارة البصرة لكنا نقول من زعمه للخلافة لولد مثل عبد الله بن عمرو وعبد الرحمن بن أبي بكر رضى الله عنهما^٢ وفي تميم مثل طلحة^٣ وسعيد بن زيد، أتم زعمنا من أخذ منها ما أيسر له أخذه فصح بالبرهان

أن أمير المؤمنين صلوات الله عليه لما حضره ما حضره قال لابنه الحسن أدن مني حتى أسر اليك ما أسر رسول الله صلى الله عليه وسلم و أنى اتمنك على ما اتمنى عليه ففعل . أصول الكافي / ٣١٧ وهذا ومثله ما قاله الروافض باطل لا أصل له لأن عليا رضى الله عنه ما عهد الى أحد ونقل الحافظ ابن كثير في البداية عن الامام البيهقي من حديث حصين ابن عبد الرحمن عن الامام الشعبي عن أبي وائل شقيق بن سلمة الاسدي أحد سادة التابعين أنه قيل لعل ألا تستخلف عليا ؟ قال : ما استخلف رسول الله فاستخلف ولكن أن يرد الله بالناس خيرا فيجمعهم بعدى على خيرهم كما جمعهم بعد نبيهم على خيرهم ، السنن الكبرى ١٤٩/٨ أنظر للتفصيل البداية والنهاية ج ٣٢٣/٧

- (١) تقدم ترجمته ص ٢٦٤
- (٢) تقدم ترجمته ٢٧١
- (٣) تقدم ترجمته ٢٧١
- (٤) وهو سعيد بن زيد بن عمرو بن قبيل العدوي أحد العشرة المشهودة لهم بالجنته أسلم قبل دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم دار الأرقم وهاجر وشهد أحد أو المشاهد بعدها . وتوفي سنة ٥٠ هـ وقيل غير ذلك الاصابة .

رسالة في الرد على الرافضة

الضروري أن أبا بكر رضى الله عنه أزيد الصحابة رضى الله عنهم كافة ثم هم بعده .

وبما قالوه أن عليا رضى الله عنه كان أكثر الصحابة صدقة .

قلنا هذه قحة وقلة حياء و مجامرة بالباطل لأنه لو يعرف لعلى مشاركة ظاهرة في المال . وأمر أبي بكر رضى الله عنه في اتفاق جميع ماله أشهر من أن يخفى ولعثمان رضى الله عنه من تجهيز جيش العسرة ما ليس لغيره^٢ فصيح أن

(١) ما بين القوسين لعله أخذ المؤلف من كلام ابن حزم بتصرف قارن ج ٢/٦٤

الفصل ١٤١/٤ - ١٤٢ أنظر أيضا نفس الكلام في منهاج السنة ٤/١٣٠/١٣٢

(٢) موقف آل أبي بكر غير مخفى من له ادنى بصيرة و علم في التاريخ و السيرة

لأنه لما خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حل ماله كله و معه ستة

آلاف درهم أو خمسة آلاف فانطلق بها معه . ولم يبق لبنيه درهما . ثم

أنفقها كلها في سبيل الله عز وجل ابتغاء لمرضاته سبحانه و تعالى .

وكذلك في غزوة تبوك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما جد في سفره

و أمر الناس بالجهاد و حثهم على النفقة فكان أول من جاء بالنفقة أبو بكر

و جاء بجميع ماله .

يقول ابن كثير : وكان أول من جاء بالنفقة أبو بكر الصديق جاء بجميع

ماله أربعة آلاف درهم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل أبقيت

لأهلك شيئا فقال أبقيت لهم الله و رسوله و جاء عمر بن الخطاب بنصف ماله .

وأما عثمان رضى الله عنه : جاء بألف دينار فصبتها في حجر رسول الله

صلى الله عليه وسلم فجعل صلى الله عليه وسلم يقلبها يديه ويقول « ما ضر »

أبا بكر أعظم صدقة وأكثر مشاركة وعنا في الاسلام من علي رضي الله عنه .
وما قالوه كان علي رضي الله عنه أسوس الصحابة فكان أحق بالامامة .
قلنا هذا بهتان لا يخفى كذبه علي من له أدنى معرفة بالسير و التواريخ
فان النبي صلى الله عليه وسلم لما توفي و ارتدت العرب الممتنعون عن أداء
الزكاة و إختل نظام الاسلام وركب كل رأسه و اختلفت آراء الصحابة في
قتالهم و لم يتزلزل أبو بكر رضي الله عنه و صمم على قتالهم و قال : و الله لو
منعوني عقالا لقاتلتهم عليه حتى يتفد الله أمره ، و لم يزل على ذلك حتى ردهم
الى الاسلام حتى حكم على رقاب الأكاسرة و ملوك الفرس على سرير ملكهم
فأخضعهم و أذلهم و فتح الله تعالى عليه ما فتح من الأمصار و المدن الكبار
و هو مقيم بالمدينة لم يبرح منها ثم من بعده عمر رضي الله عنه هذا حذوه

■ عثمان ما عمل بعد اليوم . فهذه مشاركة لابي بكر و عمر و عثمان و لم يحفظ
مثل هذه المشاركة لعل . فهل بعد هذا يقول أحد بأن عليا رضي الله عنه
كان أكثر صدقة من أبي بكر و عمر و عثمان ؟ ما يقول أحد الا من كان
عاريا من الحياء .

(١) الفصل ج ١٤٢/٤

(٢) يقول ابن هشام : لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم إرتد العرب
و اشرأبت اليهود والنصرانية و نجم النفاق و صار المسلمون كالقشم المطيرة
في الليلة الثانية لفقد نبيهم جمعهم الا علي أبي بكر ، ابن هشام ٢٣١/٤
و راجع البداية و النهاية ج ٣١٢/٦

رسالة في الرد على الرافضة

وقفا أثره و سار سيره و ساس ساسته مقتديا بآثاره و مهتديا بأنواره الى أن فتح الممالك و آمن المسالك و إتصل الاسلام من مبتدء مصر و الشام الى أقصى بلاد الهند وملكوا بلاد العجم من آذربايجان و خراسان و فارس و كرمان ثم عثمان كذلك .

ولما صارت الخلافة لعلی رضی الله عنه كان في أيامه ما كان و حصل للسلمين من الاضطراب في كل قطر و مكان و وقعت الفتن و نصب القتال حتى قتل بين الصحابة و التابعين ما ينيف على مائة ألف أو يزيدون^١ و شغلهم ذلك عن فتح مدينة بل و لا قرية و ربما صفف الحال الى أن استولى الكفار فأين تلك السياسة من السياسة^٢ .

و بما قالوه أيضا كان علی رضی الله عنه أتقى الصحابة فيكون أفضل .

(١) بويج علی رضی الله عنه بعد شهادة عثمان بن عفان رضی الله عنه و اجتمع الصحابة من المهاجرين و الأنصار علی بيعته و تخلف عن بيعته نقر لكن علی رضی الله عنه لم يكرمهم و تخلف عن البيعة معاوية و أهل الشام و كانت الفرقة بينه و بين معاوية حتى دارت الحرب بينهما و لم يحصل لعلی رضی الله عنه قوة في الخلافة كما حصل للخلفاء الثلاثة من أبي بكر و عمر و عثمان . ان يحارب و يجاهد في سبيل الله لانه كان مشغولا في القتال و الجدال مرة يوم الجمل و مرة يوم صفين حتى خرجت عليه الخوارج الذين شقوا عصا الاسلام . مروج الذهب ٢/ ٣٥٨ ، ٤٣٠

(٢) أفظر الفصل ١٤٣/٣

رسالة في الرد على الرافضة

قلنا بطلان هذا ظاهر لمن له أدنى معرفة بالصحابة و رد لقول النبي صلى الله عليه وسلم الثابت في جميع الكتب الصحاح^١ ولقد كان على رضى الله عنه تقيا نقيا الا أن الفضائل يتفاضل وما كان أتمام الا أبا بكر وبرمانه أنه رضى الله عنه ما خالف ارادته في شيء قط ولا تردد عن الاتجار لأمره يوم الحديبية اذ تردد من تردد^٢ وقد تكلم النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر اذ اراد نكاح ابنة أبي جهل^٣ بما عرف وما وجدنا قط لأبي بكر

(١) ومنها ما رواه الشيخان من حديث أبي سعيد الخدرى قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس وقال ان الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عند الله - الى قوله - لو كنت متخذنا خليلا غير ربى لاتخذت أبا بكر خليلا . البخارى كتاب الفضائل ١٢/٧ ، مسلم بشرح النووى ١٤٩/١٥ - ١٥٠

و منها قوله صلى الله عليه وسلم « من أصبح منكم اليوم صائما قال أبو بكر أنا قال فن تبع منكم اليوم جنازة قال أبو بكر أنا قال فن أطعم منكم اليوم مسكينا قال أبو بكر أنا . الحديث مسلم ١٥٦/١٥

و منها قوله صلى الله عليه وسلم « ما فضل أبو بكر الناس بكثرة صيام ولا صوم ولا بكثرة رواية ولا فتوى ولا كلام ولكن بشيء وقر في قلبه ، إحياء العلوم للغزالي ٢٣/١ النهاية في غريب الحديث ٢١٣/٥ فضائل الصحابة للإمام أحمد ق ٢٧/

(٢) تقدم سابقا .

(٣) أخرجه البخارى ومسلم من حديث المسور بن مخرمة « أن عليا خطب »

رسالة في الرد على الرافضة

موقفا عن شيء أمره به رسول الله صلى الله عليه وسلم واذ قد صح أنه أعلمهم فقد وجب أنه أخشاهم لله تعالى ، إنما يخشى الله من عباده العلماء ، والتقوى هي الخشية لله سبحانه وتعالى .

وما قالوه أيضا لو كانت إمارة أبي بكر حقا لما تأخر على رضى الله عنه من بيعته الى ستة أشهر .

فلما تقدم أن عليا رضى الله عنه بايع أولا ٢ وهذه البيعة التي بعد ستة

= بنت أبي جهل فسمعت بذلك فاطمة فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يزعمك قومك أنك لا تغضب لبناتك وهذا على ناكح بنت أبي جهل فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعت حين تشهد يقول أما بعد . « أنكحت أبا العاص بن الربيع لحدثي وصدقني وإن فاطمة بضعة مني أكره أن يسؤها والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله عند رجل واحد فترك على الخطبة ، البخارى كتاب الفضائل ٨٥/٧ مسلم ج ٤/٩٤ وفى رواية « أن بنى هشام المغيرة استأذنونى أن ينكحوا ابنتهم على بن أبي طالب فلا آذن لهم ثم لا آذن لهم ثم لا آذن لهم إلا أن يريد على بن أبي طالب أن يطلق ابنتي وينكح ابنتهم فأنما هي بضعة مني يربيني ما رابها ويؤذيها ما آذاها » مسلم ج ٤/٩٣ الترمذى كتاب المناقب ٦٩٨/٥ سنن أبي داود وكتاب النكاح ٢٢٦/٢ ابن ماجه كتاب النكاح ٦٤٤/١ ، مسند احمد ٣٢٦/٤

(١) فاطر الآية ٢٨

(٢) تقديم سابقا بأن الصحابة رضى الله عنهم قد اتفقوا على بيعة أبي بكر فى =

رسالة في الرد على الرافضة

اول وقت حينما بويج ابو بكر في السقيفة حتى على بن ابي طالب و الزبير
رضى الله عنها . و الدليل على ذلك ما رواه البيهقي من حديث ابي سعيد
الخدري رضى الله عنه قال : « قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم واجتمع
الناس في دار سعد بن عباد و فيهم ابو بكر قال : ققام خطيب الانصار
فقال : اعملون انا انصار الله فنحن انصار خليفته كما كنا انصاره قال : ققام
عمر فقال : صدق قائلكم ولو قلتم غير هذا لم نبايعكم فأخذ يد أبي بكر وقال
هذا صاحبكم فبايعوه فبايعه عمر وبايعه المهاجرون والانصار وقال : فصعد
أبو بكر المنبر فنظر في وجوه القوم فلم ير الزبير قال فدعا الزبير فجاء قال قلت :
ابن عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أردت أن تشق عصا المسلمين قال
لا تريب يا خليفة رسول الله ققام فبايعه ثم نظر في وجوه القوم فلم ير عليا
فدعا بعلي بن ابي طالب قال : قلت ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم
و ختنه على ابنته أردت أن تشق عصا المسلمين قال لا تريب يا خليفة
رسول الله فبايعه . السنن الكبرى للبيهقي ج ٨ / ١٥٢ - ١٥٣ . وأخرجه
الحاكم في المستدرک من طريق عفان بن مسلم عن وهب مطولا وسكت
عليه الذهبي المستدرک ج ٣ / ٧٦ وفي رواية قال علي و الزبير ما غضبنا الا
لأننا أخرنا عن المشاورة و أنا نرى أبا بكر أحق الناس بها بعد رسول الله
صلى الله عليه و سلم أنه لصاحب الغار و ثاني إثنين و أنا نعلم بشرفه و كبره
ولقد أمره رسول الله صلى الله عليه و سلم بالصلاة بالناس و هو حي .
أخرجه الحاكم وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين .

و أما ما ذكر ابن الاثير و الذهبي و غيرهما من المؤرخين « بقي على و بنو
هاشم و الزبير ستة أشهر لم يبايعوا أبا بكر حتى ماتت فاطمة رضى الله عنها »

أشهر يعة ثلثة وعن علي رضي الله عنه كنت أول من بايع من بني عبد
المطلب^١ وسلمنا تأخره عنها فيحتمل أنه لما ظهر له الحق رجع إليه و تاب
واعترف بالخطأ^٢ ويانه أنه لو تأخر كما قالوا لا يخلوا ضرورة من أحد وجهين :

= فيأيموه فذلك محمول أنها يعة ثانية أزال ما كانت قد وقع من وحشة
بسبب الكلام في الميراث ، أنظر البداية ج ٦/٣٠٢ و الكامل في التاريخ
٣٣١/٢ و أضاف ابن كثير « أن عليا لم ينقطع عن صلاة من الصلوات
خلف الصديق وخرج معه ذى القصة لما خرج الصديق شامرا سيفه يريد
بقتال أهل الردة البداية ، ٦/٣٠٢

(١) انظر الابانة .

(٢) وقيل تأخر على رضي الله عنه عن بيعته مدة حياة فاطمة رضي الله عنها لأنها
كانت تعتب في نفسها على أبي بكر لما ذهب اليه تطالب قرية فدك الذي
أفاه الله على رسوله حسب مواريثهم فأبى أبو بكر قائلا « نحن معاشر الانبياء
ما تركنا صدقة » فهجرت فاطمة فلم تكلمه (اي في الميراث) حتى مات فتأخر
على بحاملة لزوجته المريضة . ولكن لما لقيت ربهما ذهب على وبايعه وتم
الاجماع لأبي بكر . فان قالت الروافض أنه بايع مجبرا و مكفا فهذا خطأ
لأنه هو الاسد شجاعة قد عرض نفسه للوت بين يدي رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلم يعقل مثل هذه الامور من رجل عرف بشجاعته في معارك
شق فلا مجال لنا أو للروافض الا الاعتراف بأنه بايع راجعا الى الحق لأنه
رضى الله عنه هو متصرف في أمور فرأى الحق فيها وإستدرك أمره فبايع
طالباً حظ نفسه في دينه راجعا الى الحق. أنظر للتفصيل الفصل ج ٤/٩٧

رسالة في الرد على الرافضة

إما أن يكون مصيبا في تأخره فقد أخطأ إذ بايع وإما أن يكون مصيبا في بيعته فقد أخطأ إذ تأخر عنها .

و أما الممتنعون من بيعته على رضى الله عنه فهم جمهور الصحابة رضى الله عنهم فلم يعترفوا بالخطأ بل منهم من كان عليه ومنهم من لا له ولا عليه وما بايعه أحد منهم الا الأقل ومن امتنع من بيعته أزيد من مائتى ألف مسلم بالشام ومصر والعراق والحجاز إذ قد بطل كل ما ادعاه الرافضة الضلال المردة الجهاد .

صح أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه هو الذى فاز بالسبق والحظ فى العلم والقرآن والجهاد والزهد والتقوى والخشية والصدقة والعق والطاعة والسياسة وهذه وجوه الفضل كلها فهو بلا شك أفضل الصحابة رضى الله عنهم أجمعين^١ ولم نحتاج بالاحاديث لأنهم لا يصدقون أحاديثنا وإن كانت مما يجب تصديقه لكونه كالماتواتر فان صحيحى البخارى ومسلم قد تلقتهما الأمة بالقبول والاخذ معصومة عن الاجماع على ضلال وباطل^٢ واما نحن فلا نصدق حديثهم أيضا التى إقعدوا بها لأن بطلانها وفريتها ثابت عندنا بشهادة من طعن فيها من الأئمة الثقات والائمة الاثبات كالامام الشافعى^٣

(١) تقدمت فى ص ٢٦٨ الأدلة على ذلك .

(٢) كما جاء فى الحديث أخرجه ابن ماجه عن انس رضى الله عنه . إن أمى

لا تجتمع على ضلالة . ابن ماجه ١٣٠٣/٢

(٣) هو ابو عبدالله محمد بن ادريس بن العباس القرشى المطلبى الشافعى حافظا =

والامام احمد^١ والامام ابي عبد الله البخاري^٢ واضرابهم بل قد اقتصرنا في الرد عليهم على البراهين الضرورية بنقل الكواف عن الكواف فان كانت الامامة تستحق بالتقدم في الفضل فأبو بكر أحق الناس بها فكيف والنص على خلافه صحيح^٣ اذ قد صحت امامة أبي بكر رضي الله عنه فطاعته فرض في

= للحديث صاحب المذهب يقول أبو نور « ما رأيت مثل الشافعي ولا رأى هو مثل نفسه » توفي في مصر سنة ٢٠٤ هـ الوافي بالوفيات ١٧١/٢ ، ترتيب المدارك ٣٨٢/١ تذكرة الحفاظ ٢٦٣/١ وفيات الاعيان ١٦٣/٤

(١) تقدم ٢٢٠

(٢) تقدم ترجمته في ص ٢١٨

(٣) اختلف أهل السنة في خلافة هل كان بالنص أو بالاختيار . فذهب الحسن البصري و جماعة من أهل الحديث الى انها تثبت بالنص الخفي والاشارة . وقالت طائفة : نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على استخلاف أبي بكر نصا جليا و الى هذا ذهب الامام ابن حزم . قالت جماعة : إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يستخلف محتجا بالخبر المأثور عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما « ان استخلف فقد استخلف من هو خير مني يعني ابا بكر و ان لا استخلف فلم يستخلف من هو خير منه يعني رسول الله » و بما روى عن عائشة رضي الله عنها انها سئلت من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخلفا لو استخلف .

ثبت أن خلافة صحت بالاختيار لا بالنص و الى هذا ذهب جماعة من أهل الحديث والمعتزلة والاشعرية لكن التحقيق أنها انعدت باختيار =

استخلافه عمر رضي الله عنه بما ذكرناه وباجماع المسلمين عليها ثم أجمت
الامة بلا خلاف على صحة امامة عثمان رضي الله عنه ١ .

وأما خلافة علي رضي الله عنه فحق لا شك فيه ولا ريب لكن
لا ينص ولا اجماع بل يبرهان آخر وهو أنه اذا مات الامام ولم يجد الى
أحد فبادر رجل مستحق ودعا الى نفسه ولا معارض له فاتباعه والالتقياد
ليعبته فرض ٢ التزام امامته وطاعته ومكذا فعل على رضي الله عنه فوجب اتباعه .

■ الصحابة وان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر وأشار بوقوعها على سبيل
الحمد لها والرضى بها وانه دل الامة وارشدهم على استخلاف أبي بكر
رضي الله عنه بأمر متعدد من أقواله وأفعاله راجع للتفصيل شرح العقيدة
للطحاوية وفتاوى ابن تيمية ج ٤٨/٣٥ الفصل ج ٤/١٠٧ - ١٠٨ وأنظر
ايضا قول الامام الشافعي في هذا الباب في كتاب مناقب الامام الشافعي
للبيهقي ٤٣٢/١ وما بعدها .

(١) انظر اصول الدين للبغدادى ص ٢٨٧ - ٢٨٩

(٢) تمت الخلافة لعلي رضي الله عنه بعد قتل عثمان بمبايعة الصحابة رضي الله
عنهم له (سوى معاوية واهل الشام وآخرين من مصر والعراق والحجاز
كما ذكر المؤلف قبل ، قلنا فصار اماما حقا واجب الطاعة وهو الخليفة في
زمانه خلافة نبوة كما دل الحديث « خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتى الله
ملكه من يشاء » .

أنظر شرح الطحاوية / ٨٤ اصول الدين للبغدادى / ٢٨٦ قته الاكبر
ص ٥٩ - ٦١

وكذلك فعل عبد الله بن الزبير^١ وقد فعل مثلها خالد بن الوليد^٢
اذ قتل الأمراء زيد^٣ وجعفر^٤ وعبد الله بن رواحه^٥ وأخذ خالد اللواء من

(١) عبد الله بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي أول مولود ولد في الاسلام
بالمدينة وبويع بالخلافة أيام يزيد بن معاوية لما مات معاوية ابن يزيد في سنة
أربع و ستين و قتل ابن الزبير في جمادى الأولى سنة ثلاث و سبعين من
الهجرة على رأى الجمهور و صلب بعد قتله بمكة الاصابة ج ٢/٣٠٩ - ٣١١
الاستيعاب ج ٢/٣٠٣

(٢) خالد بن الوليد بن المغيرة القرشي الخزومي سيف الله أبو سليمان أرسله
أبو بكر الى قتال أهل الردة فأبلى في قتالهم بلاء عظيماً ثم ولاء حرب فارس
والروم فأثر فيهم تأثيراً شديداً وإقتح دمشق واستخلفه أبو بكر على الشام
الى أن عزله عمر^٦ وأخذ الراية يوم مؤتة بعد ما أصيب زيد وجعفر
عبد الله بن رواحه واصطالح الناس عليه وأقر النبي صلى الله عليه وسلم
ما دام انه لم يؤمر على الجيش الا ثلاثة ففي الحديث الذى رواه البخارى
١٠/٥١ فى كتاب المغازى «جواز التأمر بغير تأمر فعلى رضى الله عنه كان
أولى للخلافة من جميع المسلمين» وتوفى رحمه الله فى سنة ٢١ هـ بحمص
وقيل بالمدينة . أنظر للتفصيل البداية ٤/٢٤٥ الاصابة ١/١٤٤ تهذيب
تاريخ ابن عساكر ٥/١١٣ الاستيعاب ١/٤٠٦

(٣) وهو زيد بن حارثة بن شراحيل بن كعب بن عبد العزى الكلبي القضاعي
مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يحبّه حباً شديداً وكان أول من أسلم من الموالى ونزل فيه آيات من القرآن =

رسالة في الرد على الرافضة

غير امرة و صوب ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم .
ثم قال الشيخ مجد الدين الفيروز آبادي رحمه الله^١ و هذا المصنف غير
المصنف أعنى ابن المطهر قد حديث بسند ثبت عندى بخط ولده الفخر محمد
وقد حدثنى به والده عن مشائخه قال سئل على رضى الله عنه عن أبى بكر
وعمر رضى الله عنهما فقال : هما إمامان عادلان مقسطان كانا على الحق
والحق معهما . فاذا ثبت ذلك هن هلى بطل جميع ما تعلق به الرافضة من
من الآقاويل والتهاويل المضلة الباطلة ما نقول الا ما قال على رضى الله عنه
ولا نعتقد الا ما اعتقده و من زاغ عن معتقد على رضى الله عنه و ما يدين

■ وشهد بدرا وما بعدها من المشاهد وقتل فى غزوة مؤتة وهو أمير . الاصابة
٥٦٤/١

(٤) جعفر بن أبى طالب كان أكبر من أخيه على اسلم قديما وهاجر الى الحبشة
كانت له هناك موقف مشهورة ولما بعثه الى مؤتة جعله نائباً لزيد بن حارثة
ولما قتل وجدوا فيه بعضا وتسعين ما بين ضربة بسيف وطعنة برمح ورمية
سهم . الاصابة ج ١/٢٣٧

(٥) وهو عبد الله بن رواحة بن ثعلبة الأنصارى الخزرجى الشاعر المشهور أحد
النقباء ليلة العقبة وشهد بدرا وما بعدها الى أن استشهد بمؤتة سنة ثمان من
الهجرة واستخلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم على المدينة فى غزوة بدر
الموعده طبقات لابن سعد ج ٢/٥٢٥ ، ٥٣٠ صفة الصفوة ١/٤٨١
الاصابة ج ٢/٢٩٤

(١) تقدم ترجمته ص ٢٥١

رسالة في الرد على الرافضة

الله به من فضل أبي بكر رضى الله عنه فعليه لعنة الله ولا يستحق للجواب
عن أقل القليل والله تعالى يقول الحق وهو يهدى السيل .

وقد رد على ابن المطهر المذكور الشيخ الامام الحافظ تقي الدين ابن
تيمية رحمه الله تعالى ردا وافيا كافيا في كتاب سماه المنهاج لم أقف عليه والى
الآن ونظم الشيخ الامام العالم العلامة المحقق خاتمة المجتهدين تقي الدين
ابو الحسن بن علي السبكي^١ تغمده الله برحمته فقال :

ان^٢ الروافض قوم لا خلاق لهم من أجهلا الخلق^٣ في علم؛ وأكذبه
و الناس في عنة عن رد افكهم لهجنة الرفض و استقباح مذهبه
ابن المطهر لم تطهره خلائقه داع الى الرفض غال في تعصبه
لقد تقول في الصحب الكرام ولم يستحي بما اقترأ غير منجيته
و لابن تيمية رد عليه و في بمقصد الرد و استيفاء أضربه
لكنه خاط الحق المبين بما يشوبه كدر في صفو مشربه
يخالط^٤ الحشو أنى كان فهو له حيث^٥ سير بشرق أو بمغربه

(١) هذه القصيدة الاولى « كتبها السبكي والقصيدة الثانية كتبها أبو عبد الله محمد
جمال الدين .

(٢) في القصيدة الاولى « قلت الروافض » .

(٣) في القصيدة التي طبعت في منهاج السنة وقع فيه « من أجهل الناس » .

(٤) في القصيدة الاولى .

(٥) في القصيدة الاولى « وقلت للرجس » .

رسالة في الرد على الرافضة

يرى حوادث لا مبدأ لها لأولها في الله سبحانه عما يظن به
لو كان حيا يرى قولى ويفهمه رددت ما قال افقوا اثر سيبه^١
كما رددت عليه في الطلاق وفي ترك الزيارة ردا غير مشتببه^٢
وبعده لا أرى^٣ للرد فائدة هذا وجوهره عما أضن به^٤
والرد يحسن في حالين واحدة لقطع خصم قوى في تغلبه
وحالة لانتفاع الناس حيث به هدى وريح لديهم في /
وليس للناس في علم الكلام هدى بل بدعة و ضلال في تكسبه^٥
ولى بد فيه لو لا ضعف سامعه جعلت نظم بسيطى في مهذبته^٦

== (٦) كذا في الأصل - وفي القصيدة الأولى والثانية « يحاول » .

(٧) حث تحثا وحثه بمعنى وولى حثا أى سرعا وحريضا مختار الصحاح

فصل الحاء / ٥٩ القاموس فصل الحاء باب الثا. ١ / ١٧٠

(١) فيها تقديم وتأخير . فى القصيدة المطبوعة « رددت ما قال ردا غير مشتببه .

(٢) فيها تقديم وتأخير . فى القصيدة المطبوعة ترك الزيارة أفقوا اثر سيبه .

(٣) وفي المطبوعة وقلت ما بعده في الرد فائدة .

(٤) ضن والمضن الرفع رأسه تكبرا . وأضن إستكبر . لسان ٢٤٧/١٣

(٥) كذا في الأصل وفي القصيدة المطبوعة « تكسبه » .

(٦) كذا في الأصل وفي القصيدة المطبوعة نطلبه .

(٧) قال تقي الدين السبكي هذه الآيات ردا على ابن تيمية لما وقع نظره على

الكتاب الذى صنف ردا على الروافض وقد قال الشيخ أبو عبد الله محمد

ابن جمال الدين يوسف الشافى ردا على السبكي في رده على الشيخ ==

رسالة في الرد على الرافضة

وزعمت الرافضة أن صحبة أبي بكر رضى الله عنه للنبي صلى الله عليه وسلم في الغار قبيضة لأنه نهاء عن الحزن^١ والحزن اما أن يكون طاعة أو معصية لا حائر أن يكون طاعة والا لما نهاء صلى الله عليه وسلم تميم أن تكون معصية^٢.

= ابن تيمية . أنظر القصيدتان بتامهما ذيل على كتاب منهاج السنة ج ١ /

(١) هو قوله تعالى « اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم ، التوبة الآية ٤٠ »

(٢) الروافض احتجوا بهذه الآية على الطعن في أبي بكر من وجوه .

الاول : انه عليه السلام قال « لا تحزن » ، فذلك الحزن إن كان حقا فكيف نهى الرسول عنه . و ان كان خطأ لزم أن يكون ابو بكر مذنباً .

الثاني : يحتمل أنه استخلصه لنفسه لأنه كان يخاف منه لو تركه في مكة أن يدل عليه الكفار ويوقعهم على أسرارهم ومعانيه .

الثالث : وإن دلت هذه الحالة على فضل أبي بكر إلا أنه أمر علياً أن يضطجع على فراشه فهذا العمل أولى وأعظم .

فأجاب العلماء عن ذلك و منهم أبو علي الجياقي فقال :

يقال لهم في قوله تعالى لموسى « لا تخف انك أنت الأعلى » ، أن يدل أنه كان عاصياً في خوفه وكذلك في قوله تعالى لإبراهيم « لا تخف » ، في قصة العجل المشوى ومثل ذلك في قوله تعالى للوط « لا تخف و لا تحزن انا منجوك و أهلك » ، فاذا قالوا ان ذلك الخوف حصل بمقتضى البشرية

رسالة في الرد على الرافضة

قلنا نعوذ بالله من الهوى ونسأل الله التوفيق الى الحق ونعوذ بالله من الضلالة يا مؤلاء تهاملت أو جهلتم حقائق الأمور والاستعمال .
أما الحقائق فان النهى لا يقتضى أن يكون المنهى فاعلا ما قد نهى عنه فان النهى عن المستقبل وقد يكون نهى قبل أن يقع الفعل ما الذى يمنع من ذلك فيكون نهاء عن الحزن ولم يحزن بعد بل ربما يتوقع أن يحزن .

و ذكر ذلك ليفيد الأمن فنقول لهم فى هذه المسألة أيضا .
و أما الجواب عن الثانى : فان أبا بكر لو كان قاصدا لافشاء سره لصاح بالكفار عند وصولهم الى الغار و كذلك أن أبا بكر رضى الله عنه قد أخبره صلى الله عليه وسلم قبل أن يخرج من مكة وكذلك ابنه و ابنته كان عندهما العلم فلو كان فى قلبه شئ . (نعوذ بالله من ذلك) لاخير هو أو احد منهما الكفار بأن نحن نعلم مكان محمد صلى الله عليه وسلم .

والجواب عن الثالث : لا تنكر بأن اضطجاع على رضى الله عنه تلك الليلة المظلة على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم طاعة عظيمة لكن أبوبكر كان حاضرا فى خدمته و على كان غائبا و الحاضر أعلى حالا من الغائب .
فقول الروافض أن أبا بكر كان مذنباً ومرتكباً للمعاصى فى هذا الحزن دليل على جهلهم وسوء فهمهم بل إن الآية تدل على كمال الفضل بانه وصفه سبحانه وتعالى أبا بكر بكون صاحباً لرسول الله و «ثانى إثنين اذ هما فى الغار» ملخصاً من تفسير نحر الرازى ٦٧/١٦ ، ٦٨ وأنظر تفسير القرطبي ١٤٨/٨ منهاج السنة ٣٦٢/٤ وما بعده الفصل ١٤٤/٤ كذلك أنظر للتفصيل روح المعاني ج ١٠/١٠٠ وما بعده .

رسالة في الرد على الرافضة

وقد نهى الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم وغيره من الأنبياء عليهم السلام عما لم يفعلوه . قال تعالى : ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم^١ ، وقال : فلا تطع المكذبين^٢ ، .

وأما الاستعمال فقد قال تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم كما قال محمد صلى الله عليه وسلم لأبي بكر رضى الله عنه اذ قال له : ولا يحزنك قولهم^٣ ، وقال له : ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر^٤ ، فن نظر بالبصر والبصيرة علم أن قول النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بكر رضى الله عنه لا تحزن إنما هو على سبيل التسلية والرفق .

وقال الامام أبو القاسم السهيلي^٥ وغيره قد ظهر سر قوله تعالى : لا تحزن ان الله معنا^٦ ، في أبي بكر في اللفظ كما ظهر في المعنى وكانوا يقولون

(١) سورة الاحزاب الآية ٤٨

(٢) سورة القلم الآية ٨

(٣) يونس الآية ٦٥

(٤) سورة آل عمران الآية ١٧٦

(٥) وهو الشيخ أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله الأندلسي السهيلي عالم كبير

فاضل وله مؤلفات منها التعريفات والاعلام فيما أبهم في القرآن من الاسماء

الاعلام وغير ذلك . وتوفي سنة أحد وثمانين وخمسة مائة والسهيلي نسبة الى

سهيل والسهيل أيضا اقليم بأشيليه بالأندلس .

كشف الظنون ٤٢١/١ معجم البلدان ٢٩٠/٢

(٦) سورة التوبة الآية ٤٠

رسالة في الرد على الرافضة

محمد رسول الله و أبو بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انقطع
هذا الاتصال بموته فلم يقولوا المن بعده خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
بل قالوا أمير المؤمنين^١ .

« فصل في ذكر شيء مما وقع من عجائب فهمهم و ما إلتحلوه مذمبا لهم
خارجا عن مذاهب الأئمة الأربعة رضى الله عنهم مع معارضة كثير منه
لمتقدم فقيه أول دليل على جهلهم و غفلتهم^٢ ، فنه أنهم يقولون أن غسل
الرجلين في الوضوء ليس بفرض و يوجبون المسح عليهما^٣ و قراءة على

(١) أنظر قول السهيلي في الفتاوى لابن تيمية ج ٤/٤٠٦

(٢) ما بين القوسين في الهامش .

(٣) أنظر النهاية في مجرد الفقه و الفتاوى للطوسي ١٣/ وفيه « ثم ليسع ظاهر

قدميه بما بقى فيها من النداءة الى القدمين » ثم يقول : « ولا يجوز غسل

الرجلين في الطهارة لاجلها فان اراد الانسان غسلها للتنظيف قدم غسلها على

الطهارة ثم يتوضأ وضوء الصلاة ص ١٥ - ١٦ وقد روى مثل هذا عن

جعفر الصادق بأنه قال « الا أحكى لكم وضوء رسول الله صلى الله عليه

و سلم » وفيه « مسح مقدم رأسه و ظهر قدميه بيلة يساره و بيلة يميناه » .

فقد الامام جعفر الصادق لمحمد جواد مغنيه ١/٢٢ أيضا أنظر قلائد

الدرر في بيان آيات الاحكام والآثر للشيخ محمد الجزائري ص ٢٣ ووسائل

الشيعة كتاب الطهارة أبواب الوضوء ج ١/٢٩١/٢٩٢ لا شك هناك

خلاف مشهور بين أهل السنة و الشيعة في تفسير الآية « يا أيها الذين آمنوا

إذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم و أيديكم الى المرافق و امسحوا برؤوسكم

رسالة في الرد على الرافضة

وأرجلكم الى الكعبين ، المائدة الآية ٦ والخلاف حصل في الأرجل لأنها وردت فيها قرأتان أحدهما بالنصب وهي قراءة نافع وابن عامر وعاصم وفي رواية حفص بالنصب والآخرى عنه بالجر وهي قراءة كثير وحزة وفي رواية أبو عامر .

قال الشيعة يجب مسح الأرجل لأنها معطوفة على الرؤوس لأن العطف على الأيدي لا يجوز لأمرين أولا : أنه خلاف البلاغة لوجوه الفاصل بين الأيدي والأرجل ، ثانيا : العطف على الأيدي يستدعي أن يكون لكل قراءة معنى مغاير للآخر .

وقالوا : القراءة بالنصب أيضا توجب المسح لأن المجرور في محل النصب هذا هو مذهب جمهور الإمامية من الشيعة . وقال جمهور الفقهاء والمفسرين فرضهما الغسل بناء على القراءة المشهورة بالنصب وقد ورد عن علي رضي الله عنه أيضا بالنصب وأن الأخبار الكثيرة وردت بإيجاب الغسل وذكر الرازي في تفسيره وقال : « اختلف الناس في مسح الرجلين وفي غسلهما ثم سرد الأدلة لفريقين وقال « أن الأخبار الكثيرة وردت بإيجاب الغسل والغسل مشتمل على المسح ولا ينعكس فكان الغسل أقرب إلى الاحتياط فوجب المصير إليه » و يؤيد هذا القول ما ورد في الأحاديث والآثار وإلى هذا ذهب الطبري فقال « الصواب من القول عندنا أن الله عزكبره أمر بعموم المسح لرجلين بالماء في الوضوء كما أمر بعموم مسح الوجه بالتراب في التيمم الخ » أنظر تفسير الطبري ١٠/٦٤ وما يليه وتفسير الفخر الرازي ج ١١/١٦١ وتفسير القرطبي ٦/٩٢ ، ٩٣ تفسير الدر المنثور

٢٦٢/٢

رسالة في الرد على الرافضة

رضي الله عنه بنصبه أرجلكم عظفا على إغسلوا وجوهكم وهي قراءة نافع^١ وابن عامر^٢ ويؤيد القول بوجوب الغسل السنة و عمل الصحابة وقول أكثر الأمة ومنها أنهم يجوزون نكاح المتعة راوى النهي عنها هو علي ابن ابى طالب رضي الله عنه .

(١) نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم القارى المدنى مولى بنى ليث اصله من إصبهان يكفى أبا رويم و يقال أبو عبد الرحمن كان يؤخذ عنه القرآن توفي في سنة ١٦٩ هـ تهذيب ج ١٠/٤٠٧ ، ٤٠٨

(٢) عبد الله بن عامر بن يزيد بن تميم المقرئ الدمشقى أبو عمران وقيل أبو عامر وقيل غير ذلك قرأ القرآن على المغيرة بن أبي شهاب توفي في سنة ١١٨ هـ تهذيب ج ٥/٢٧٤ .

(٣) المتعة هو النكاح المنعقد الى أجل معلوم بمهر معلوم و نكاح المتعة مباح عند الشيعة والاشتهار والاعلان ليسا من شرائط المتعة على حال الا اذا خاف الرجل التهمة بالزنا ويجوز المتعة عند الشيعة باليهودية والنصرانية و الفاجرة أنظر النهاية للطوسى ص ٤٨٩

و ان المتعة ليست بمباح فقط بل من ضروريات مذهب الاسلام عند الشيعة كما يقول الحسن آل كاشف ، ان من ضروريات مذهب الاسلام الى لا ينكرها من له ادنى الملام بشرائع هذا الدين الحنيف ان « المتعة » بمعنى العقد الى أجل مسمى قد شرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأباحها وعمل بها جماعة من الصحابة في حياته بل و بعد وفاته وقد اتفق المفسرون أن جماعة من عظماء الصحابة كعبد الله بن عباس وجابر بن عبد الله =

فصل . في ذكر أقوال عما وقعت عليه من أقوال أهل البيت من العترة الطاهرة رضى الله عنهم في الثناء على الشيخين و محبتهم و تعظيمهم لها على رغم أقف الرافضة .
و من كلام الأئمة الأربعة أبو حنيفة و مالك و الشافعى و احمد و فحول
أئمة الكلام من أهل السنة و الجماعة و السادة الأعيان من الصوفية و غيرهم في ذلك .

فأقول قد تقدم ما رواه البخارى عن محمد بن الحنفية^١ عن أبيه على ابن أبى طالب رضى الله عنه^٢ وروى الحسن البصرى^٣ عن قيس بن عباد قال قال

الأنصارى و عمران بن الحصين و ابن مسعود و أبى بن كعب و غيرهم كانوا يفتون باباحتها يقرأون الآية المقدمة هكذا . فا استمعتم به منهن الى أجل مسمى ، أنظر للتفصيل أصل الشيعة و أصولها لمحمد الحسين آل كاشف ص ١٢٨ و الصحيح أن نكاح المتعة حرام حرم النبي صلى الله عليه وسلم يوم خير وقد وردت في هذا الباب أحاديث كثيرة و منها ما وردت عن على رضى الله عنه و الشيعة يقولون وردت هذه الرواية مورد التقية وقد بسطت الكلام في المقدمة في هذا الباب فانظر المقدمة ص ١٠٦ - ١٠٧

و أنظر كتب الشيعة التهذيب والكافي - و انظر الوشيعة في نقد عقائد الشيعة و راجع التفسير للفخر الرازى ٢٠١/٣ و الطبرى ج ٩/٥ و روح المعاني ج ٥/٥ - ٧

(١) تقدم ترجمته ١٩٠

(٢) على بن أبى طالب بن عبدالمطلب أبو الحسن أسلم في صفر سنة و لم يعبد

رسالة في الرد على الرافضة

لى على بن أبى طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرض أياما و ليالى
ينادى بالصلاة فيقول مر أبا بكر فليصل بالناس فلما قبض رسول الله صلى
الله عليه وسلم نظرت فاذا الصلاة علم الاسلام وقوام الدين فارتضينا لديانا
من رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا فبايعنا أبا بكر رضى الله عنه^١ .
وعن النزال ابن سبرة^٢ قال : قال على ابن أبى طالب رضى الله عنه

= الأوثان أول من صلى و بويع للخلافة في سنة ٣٥ هـ . و توفى في سنة ٤٠ هـ
و دفن بالكوفة . طبقات ابن سعد ١٩/٣ - الاصابة ٥٧/٢

(٣) الحسن البصرى بن أبى الحسن يسار السيد الامام أبو سعيد البصرى امام
زمانه علما و عملا و قال الشافعى لو اشاء أقول « نزل القرآن بلفظ الحسن لقلت
لفصاحته » ، ولد في سنة ٢١ هـ و توفى في سنة ١١٠ هـ غاية النهاية في
طبقات القراء ج ٢/٣٨١ مفتاح السعادة ٢/٢٤

(٤) قيس بن عباد الضبى من ثقات التابعين و من كبار صالحهم قدم المدينة في
خلافة عمر و روى الحديث و خرج مع الاشعث فقتله الحجاج و ذلك في
حدود سنة ٨٥ هـ خلاصة تذهيب الكمال ص ٢٧٠

(١) الترمذى مع تحفة الاخوذى ١٠/١٥٦ - و رواه البخارى عن عائشة
٢/١٦٦ - ٣/٧٧ - ٨/١٤٣ عن أنس - و مسلم عن أنس ١/٣١٥ وعن
عائشة ١/٣١٦ والدارى ١/٢٨٧ عن عائشة والحميدى ١/١٠٥ عن أنس
- و ابن سعد من طرق ١/٢٢٠ و أحمد ٢/٥٢٠ ، ١/٢٣١ والطحاوى في
مشكل الآثار ٢/٢٧ و في شرح معاني الآثار ١/٤٠٥

(٢) نزال بن سبرة الهلالى الكوفى اختلف في صحبته ذكره مسلم و ابن سعد =

رسالة في الرد على الرافضة

خير هذه الامة بعد نبيها أبو بكر وعمر^١ .
وعن عبد خير^٢ و أبي جحيفة^٣ عن علي رضي الله عنه مثله^٤ وكان

■ في الطبقة الاولى من التابعين وقال الدار قطنى تابعى كبير و ذكره في التابعين البخارى و ابن حاتم و ابن حبان أيضا وقال المزي له صحبته وتبع في ذلك أبا مسعود الدمشقي وابن عساكر . الاصابة ٥٨٣/٣

- (١) أخرجه الامام أحمد في المسند ١٢٤/١
- (٢) عبد خير بن يزيد و يقال ابن بجيد الهمداني الكوفي تابعى أدرك الجاهلية و روى عن أبي بكر وابن مسعود وعلي وعائشة ذكره ابن حبان وغيره في ثقات التابعين تهذيب ١٢٤/٦ تاريخ الخطيب التاريخ للبخارى .
- (٣) وهو وهب بن عبد الله أبو جحيفة السوائي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن علي والبراء ابن عازب و توفي في سنة ٨٤ هـ في ولاية بشر بن مروان الاصابة ٦٤٢/٣ تهذيب التهذيب ١٦٤/١١
- (٤) أخرجه الامام أحمد بطريق متعددة في المسند ج ١/١٠٦ ، ١١٠ ، ١١٣ وكذلك أخرجه الحكيم الترمذي في النوادر عن ابن عمر قال قال صلى الله عليه وسلم : أحشرانا وأبو بكر وعمر هكذا الحديث - قال الحكيم الترمذي فهذا أعلى درجاتهم أن المشيرة منها كانت أطول من الوسطى والبصرة أقصر عن الوسطى وذكر المنازل و الاشراف على الخلق أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم اشرافا ثم من بعده أبو بكر ثم عمر . وأخرجه البخارى عن محمد بن الحنفية بمعناه . بخارى مع فتح البارى كتاب فضائل الصحابة ٢٠/٧ نوادر الاصول الاصل الرابع والعشرون ٣٨/١ وابن ماجه ٢٩/١

رسالة في الرد على الرافضة

على رضى الله عنه يقول : سبق رسول الله صلى الله عليه وسلم و صلى أبو بكر و ثلث عمر ثم خطبتنا قتة يغفر الله فيها لمن يشاء^١ وقال عبد خير عن علي رضى الله عنه رحم الله أبا بكر كان أول من جمع ما بين اللوحين^٢ و عن الحكم بن حجل^٣ قال : قال علي رضى الله عنه لا يفضلني أحد على أبي بكر و عمر الا جلده جلد المفتري ؛ [رواه البيهقي^٤ و الحافظ أبو موسى^٥ و ابن عبد البر^٦ و في رواية : من فضلى على أبي بكر فعله الضرب مثل ضرب المفتري

(١) أخرجه الامام أحمد ١٢٤/١ ، ١١٢/١ ، ١٤٧ و في رواية يعفو الله عن يشاء ، و في رواية فاشاء الله جل جلاله ، و في رواية أصابتنا بدل خطبتنا .

(٢) أخرجه ابن أبي داود في المصاحف و ذكره ابن حجر في الفتح ١٢/٩ و قال ابن كثير في فضائل القرآن ص ٨ روى له غير واحد من الائمة منهم و كيع و ابن زيد عن سفيان الثوري عن اسماعيل بن عبد الرحمن السدي الكبير عن عبد خير عن علي و أخرجه ابن سعد في الطبقات ٥٣/٣

(٣) حكم بن حجل الازدي البصري يروى عن عطاء و أبي بردة و عنه الحجاج ابن دينار و سعيد بن أبي هروبة قال أبو معين ثقة . تهذيب ٤٢٤/٣ كتاب الجرح و التعديل ج ١ / قسم ١١٤/٢

(٤) كتاب الاعتقاد للبيهقي ١٨٤/ الصواعق المحرقة ص ٥٥ ، ٥٩

(٥) تقدم ترجمته في ص ٢٦٣

(٦) تقدم ترجمته في ص ٢٣٨

(٧) وهو الامام شيخ الاسلام حافظ المغرب أبو عمر يوسف بن عبد الله ابن محمد بن عبد البر التري القرطبي وله مؤلفات لا مثل لها في جميع معانيها -

رسالة في الرد على الرافضة

وطرح الشهادة . وقال الحافظ : وهذا المعنى يروى عن علي من وجوه
ولعله ذهب في هذا الى معنى قوله تعالى : والذين يرمون المحسنات ، الآية ١
لأن حرمة أبي بكر أعظم من حرمة المحسنات انتهى ٢] .

و ذكر ابن المبارك ٢ عن مالك بن مغول عن ابن أبي عمير قال لما
بويع أبو بكر جاء أبو سفيان بن حرب ٢ الى علي رضى الله عنه فقال عليكم

= توفي رحمه الله في سنة ٤٦٣ هـ تذكره الحفاظ ١١٣/٣ و جامع البيان

(١) النور الآية ٤

(٢) ما بين القوسين في الهامش . أنظر كتاب الاعتقاد لليهقي ص ١٨٤

(٣) هو الامام العلامة شيخ الاسلام فخر المجاهدين وقدة الزاهدين أبو عبد الرحمن

عبد الله بن مبارك الحنظلي المروزي التركي دون العلم في الابواب والفقهاء
و في الغزو والزهد والرقائق وغير ذلك ، و توفي في سنة ١٨١ هـ رحمه الله

تذكرة الحفاظ ٢٧٤/١

(٤) مالك بن مغول (أو منقول) بن عاصم بن مالك أبو عبد الله البجلي الكوفي

قال ابن سعد كان ثقة مأمونا كثير الحديث فاضلا خيرا وقال أبو نعيم توفي

مالك مغول سنة ١٥٩ هـ في أولها . الطبقات ٢٥٤/٦ التاريخ الكبير

للبخاري ٣١٤/٧

(٥) ابن أبي عمير (في التقريب بالموحدة الجيم) هو عبد الملك بن سعيد ابن حيان

الكوفي بن أبي عمير الهمداني و يقال الكنانى وكان من خيار الكوفيين تهذيب

التهذيب ٣٩٤/٦

هذا الأمر أذل بيت في قريش فواقه لأملاتها خيلا ورجلا فقال له هلى
رضى الله عنه ما زلت عدوا للاسلام وأمله فما ضر ذلك الاسلام وأمله
شيئا انا أفرأينا أبا بكر لها أملا .

[و قال المحافظ العلامة تقي الدين بن تيمية^٢ في فتوى^٣ له من قال
أن عليا رضى الله عنه أفضل من أبي بكر رضى الله عنه أو خير منه فهو
مخطئ. في هذا القول مبتدع مخالف للكتاب والسنة والاجماع السلف والأئمة
ومخالف لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضى الله عنه فانه قال روى عنه
من نحو ثمانين وجها أنه قال : خير هذه الامة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم
أبو بكر رضى الله عنه ثم عمر رضى الله عنه وقال لا أوتى بأحد يفضلنى
على أبي بكر وعمر رضى الله عنهما الا جلده جلد المفترى فهذا يجلد حد المفترى
أما بأربعين سوطا أو ثمانين سوطا والله أعلم^٤] وررى من وجوه عن عبد الله

= (٦) أبو سفيان بن صخر بن حرب القرشى الأموى ولد قبل الفيل بعشر سنين
وهو الذى قاد قريشا كلها يوم أحد وأسلم ليلة الفتح وشهد حنيناً وشهد
الطائف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل عينه يومئذ وفقت
الأخرى يوم اليرموك وتوفى في خلافة عثمان سنة ٣٢ هـ وقيل غير ذلك
أسد الغابة ١٤٨/٦ الاستيعاب بهامش الاصابة ٨٥/٤ وما بعدها .

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک ج ٧٨/٣ وابن عبد البر في الاستيعاب ٨٧/٤
بهامش الاصابة .

(٢) تقدم ترجمته ٢٤٢

(٣) مجموع فتاوى ج ٤٢٢/٤

رسالة في الرد على الرافضة

ابن جعفر^١ بن أبي طالب رضى الله عنهما ولينا أبو بكر نخير خليفة لإرحمه بنا وأحناء علينا^٢ .

وسأل عروة بن عبد الله^٣ أبا جعفر محمد بن علي رضى الله عنه؛ باقر العلم وسيد العلماء والتابعين عن حلية السيف فقال لا بأس به وقد حل أبو بكر الصديق سيفه فقلت^٤ وتقول الصديق فوثب^٥ وثبة إستقبل القبلة نعم الصديق^٦ نعم الصديق ثلاثا فن لم يقل الصديق فلا يصدق الله^٧ قوله في الدنيا

= (٤) ما بين القوسين في الهاشمي .

(١) عبد الله بن جعفر بن أبي طالب الهاشمي ولد في الحبشة لما هاجر أبوه وأمه أسماء بنت عميس ثم قدم المدينة كان جوادا مدحا . توفي سنة ٨٠ هـ على أرجح الأقوال تهذيب التهذيب ١٧٠/٥ الاستيعاب ٢/٢٧٥ ، الاصابة ٢٨٩/٢

(٢) أخرجه الدارقطني ق ١٨ ج ١ الهيثمي في الصواعق المحرقة ٤٦/٤ ، وأخرج الحافظ ابن السمان في المواقفة ، ونقلنا من الرياض النضرة ١٦٤/١

(٣) عروة بن عبد الله بن قشير الجعفي أبو محمد الكوفي ذكره ابن حبان وأبو زرعة في الثقات توفي بعد المائة تهذيب التهذيب ١٨٦/٧ تقريب ١٩/١

(٤) وهو محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي أبو جعفر الباقر تابعي كان فقيها فاضلا . توفي في سنة ١١٤ تهذيب ٣٥٠/٩

(٥) وفي الاعتقاد « قال قلت » .

(٦) وفي الاعتقاد « قال فوثب » .

(٧) وفي بعض الروايات قال « نعم » .

ولا في الآخرة ١ .

وقال ابو جعفر ٢ كانت قائمة سيف أمير المؤمنين عمر بن الخطاب من فضة قلت أمير المؤمنين قال نعم ٣ وقال جابر الجعفي؛ قال محمد بن علي ٤ أجمع بنو فاطمة رضي الله عنها وعنه على أن يقولوا في أبي بكر وعمر أحسن ما يكون من القول وقال قلت لمحمد بن علي أكان منكم أهل البيت من يقول قتب من الذنوب فيزل قال لا . قلت أكان منكم أهل البيت من يقول بالرجعة قال لا . قلت أكان منكم أهل البيت من يسب أبا بكر وعمر قال لا . قال فأحبهما وتولهما واستغفر لهما ، وفي رواية قال معاذ الله بل يتولونهما ويستغفرون لهما ويترحمون عليهما ٥ .

= (٨) فلا يصدق الله له قولها في الدنيا والآخرة .

(١) البداية والنهاية ٣١١/٩ . مناقب الصحابة ج ١/ق ٢٠ ، ٢٣

(٢) تقدم ترجمته ٣٠١

(٣) لم أقف .

(٤) جابر بن يزيد بن الحارث بن يعوث الجعفي و هو من الرافضة وكان يؤمن

بالرجعة وضعفه قوم في الحديث تهذيب ج ٢/٤٧ المعارف لابن قتيبة

٤٨/٢ . المجروحين ٢٠٨/١ . ميزان ٣٨٩/١

(٥) تقدم ترجمته ١٩١

(٦) البداية والنهاية ٣١١/٩ وقد ورد بمعناه عن زيد بن علي المرجع السابق

٣٢٩/٩

رسالة في الرد على الرافضة

وقال سالم بن حفصة^١ سألت أبا جعفر و جعفر رضى الله عنهما عن
أبي بكر و عمر فقال تولاها و أبرأ من عدوها فانها كان امامى هدى^٢ .
وقال جابر^٣ قال لى محمد بن على بلغنى أن قوما بالعراق يزعمون أنهم
يحبوننا و يتناولون أبا بكر و عمر رضى الله عنهما و يزعمون أنى أمرتهم بذلك .
فأخبرهم، أنى أبرأ الى الله تعالى منهم و الله برىء منهم و الذى نفس محمد بيده
لو وليت لتقربت الى الله بدمائهم لأناللتى شفاعته محمد إن لم أكن أستغفر لها
و أترحم عليها إن أعداء الله غافلون عنهما .
وقال لى أبو جعفر لما ودعته أبلغ أهل الكوفة أننى برىء من تبرأ
من أبى بكر و عمر^٤ و قال غير مرة من سب أصحاب النبى صلى الله عليه و سلم

(١) سالم بن أبى حفصة العجلي الكوفى كان شيعيا قال عبد الله بن أحمد عن أبيه
كان شيعيا ما أظن به بأسا فى الحديث وهو قليل الحديث وقال ابن عدى
له أحاديث و عامة ما يرويه فى فضائل أهل البيت و هو من الغالين من
متشيعى الكوفى توفى قريبا من سنة ١٤٠ هـ تهذيب ٣/٤٣٤

(٢) كتاب الاعتقاد لليهقى ص ١٨٥ و ذكره ابن حجر فى ترجمته محمد بن على
تهذيب ٩/٣٥١ و فى الصواعق المحرقة ص ٤٦

(٣) وهو جابر الجعفى .

(٤) و فى رواية هـ فأبلغهم عنى أنى فوالله برىء منهم ، البداية ٩/٣١١

(٥) المرجع السابق ص ٣٦١ و الرياض النضرة فى مناقب العشرة ج ١/٧٧

(٦) البداية و النهاية ٩/٣١١

فليس من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ومن سب معاوية فهو سب أم حبيبة بنت أبي سفيان^١ .

[و رواه الحافظ أبو موسى^٢ أنه جاءه ناس من الشيعة فقالوا أنت أنت فقال ويلكم ومن أنا قالوا أنت ربنا فدعاهم رضى الله عنه قتيلاً^٣ بجزم الحطب فأحرقهم بالنار ثم قال لما رأيت أمراً منكراً أوقدت ناراً ودعوت قتيلاً^٤ .
وقال بسام بن عبد الله سألت أبا جعفر ما تقول في أبي بكر وعمر فقال والله إني لأتولاهما وأستغفرهما وما أدركت أحداً من أهل بيتي إلا وهو يتولاهما^٥ . وروى الحافظ ابن السمان الرازى^٦ في كتاب الموافقة عن

(١) أم حبيبة بنت أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية القرشي زوج النبي صلى الله عليه وسلم تكنى بأم حبيبة أخت لمعاوية بن أبي سفيان ماتت في سنة ٤٤ هـ على رأى الجمهور ، الاصابة ٤/٤١١

(٢) تقدم ترجمته ص ٢٣٨

(٣) قبر بن أحمد مولى على بن أبي طالب رضى الله عنه لسان العرب ٤/٧٥٠
ميزان الاعتدال ٣/٣٩٢

(٤) وهو فى الهامش . ذكره المقرئ جزأ منه فى الخطوط ٢ ظ ٣٥٧ وفى بعض الرواية أجبت ناراً ودعوت قتيلاً .

(٥) هو بسام بن عبد الله الكوفى أبو الحسن الصيرفى - تهذيب التهذيب ١/٤٣٤
و روى عن سالم بن عبد الله أيضاً .

(٦) البداية والنهاية ٩/٣٠٩ وانظر أيضاً الرياض النضرة فى مناقب العشرة لمحب الطبرى ج ١/٧٧

رسالة في الرد على الرافضة

على رضى الله عنه أنه أتى برجل يتقص أبا بكر و عمر و هو ينظر إليه فقال قم يا قبرا ثم تضرب عنقه فقال يا أمير المؤمنين على ما تضرب عنقي وإنما غضبت لك و أنا رجل غريب ما صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم و لا علمت مكان هذين الرجلين منه و لا منك وإنما سمعت بعض من يفشاك بفضلك عليهما و يقول انها ظلماك حقاً لك و تقدماك في أمرك فقال على أو تعرف القوم ؟ قال لا إلا بأعمالهم اذا نظرتهم قال و الله عزوجل ما تقدماني الا بأمر الله عزوجل و أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ظلماني حقاً . و لولا أنك قد أقررت بغربتك و قلة معرفتك لضربت عنقك ثم إنه قام و خطب خطبة طويلة ذكر فيها أبا بكر و عمر رضى الله عنهما ثم قال في آخرها . و اعلوا أن خير الناس بعد نبيهم صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق رضى الله عنه ثم عمر الفاروق ثم عثمان ذو النورين ثم أنا و قد رميت بها في رقابكم و راه ظهوركم فلا حجة لكم على و أنا أستغفر الله العظيم لنا و لكم و لجميع إخواننا المسلمين^٢ .

« (٧) هو الحافظ أبو سعيد اسماعيل بن علي بن الحسن السمان الرازي المعتزلى مقرر مفسر محدث و صنف كتباً كثيرة منها البستان في تفسير القرآن ، سفينة النجاة في الإمامة ، الموافقة بين أهل البيت و الصحابة توفي في ٥٤٤ هـ تذكرة الحفاظ ٣/ ٣٠٠ ، لسان الميزان ١/ ٤٢٠ شذرات ٣/ ٢٧٣

(١) تقدم ترجمته ٣٠٤

(٢) رواه الحافظ السمان في كتابه الموافقة لكن مع جهد كثير ما عثرت على =

رسالة في الرد على الرافضة

ورواه الحافظ أبو موسى^١ عن علي أيضا رضى الله عنه أنه أتى برجل تناول الشيخين فشهد عليه نقر من الناس فقال علي دونكم الرجل فتناولوه بالأيدي والنعال حتى سقط مغشيا عليه فلما أفاق قال انطلق يا قنبر عرفه أهل المسجد وأهل السوق ثم إيت به باب الجسر^٢ حتى تخرجه فلا يساكني في بلدة^٣ وفي رواية أن الرجل اسمه أبو السوداء^٤ فان عليا دعا بسيف و هم بقتله ثم قال لا يساكني في بلدة ففاه الى المدائن^٥ .

وعن أبي جحيفة وهب بن عبد الله السوالى؛ بضم المهملة والمد دخلت على علي فقلت يا خير الناس بعد رسول الله فقال مهلا ويحك يا أبا جحيفة ألا أخبرك بخير الناس بعد رسول الله أبو بكر وعمر ويحك لا يجتمع حيي وبعض أبي بكر وعمر في قلب مؤمن رواه الطبراني^٦ والحافظ أبو موسى^٧ . هذا الكتاب اما هذه الرواية فقد ذكره جزأ منه أبو جعفر المحب الطبرى

= في رياض النضرة في مناقب العشرة ج ١/٦٦

(١) تقدم ترجمته ص ٢٣٨ عدة مرات .

(٢) المقرئى ٢/٣٥٢

(٣) بفتح الميم والذال . وهى مدينة قديمة على دجلة تحت بغداد - الباب ٣/١٨٢

(٤) السوالى بمضمومة و خفة واو فألف مكسر همزة نسبة الى سواة بن عامر

الباب ٢/١٥٢

(٥) وهو أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبرانى الحافظ مسند الدنيا باصفهان توفى

في سنة ٣٦٠ هـ تذكرة الحفاظ ٣/١١٨ وفيات الاعيان ١/٢٦٩ المتظم =

رسالة في الرد على الرافضة

وعن محمد بن الحنفية سئل النبي صلى الله عليه وسلم متى قيام الساعة فقال صلى الله عليه وسلم لها اشراط منها أن يسب آخر هذه الأمة أولها فقال : محمد رضى الله عنه أرايت مؤلا الذين ينتحلون الاسلام فقال : ينتحلون الاسلام وما أبعد منه فكبر المهاجرون والأنصار يومئذ تكبيرة يخيل أن الأرض قد ارتجت . فقيه أن من سبهم ليسوا المسلمين نعوذ بالله من ذلك ١ .

و قال حكيم بن جبر ٢ سألت أبا جعفر ٣ عن يسب أبابكر و عمر رضى الله عنهما فقال أولئك المراقء وعن سفيان الثوري ٤ عن جعفر بن محمد

= ٥٤/٧

(٦) الصواعقة المحرقة ٦١/

(١) لم أجد .

(٢) هو حكيم بن جبر الاسدى الكوفى ويقال مولى الحكم بن أبى الطاهر الثقفى ضعيف الحديث ومتروك - أنظر ترجمته وأقوال المحدثين فى تهذيب التهذيب ٤٤٥/٣ التاريخ الكبير ١٦/٣ ولسان ٥٨٢/١

(٣) تقدم ترجمته ٣٠٠

(٤) الرياض النضرة فى مناقب العشرة ج ١/٧٧

(٥) سفيان بن سعيد بن مسروق الثورى أبو عبد الله أمير المؤمنين فى الحديث كان سيد أهل زمانه فى علم الدين والتقوى ولد فى سنة ٩٧ هـ وتوفى فى سنة ١٦١ هـ تاريخ بغداد ١٥١/٩

الجواهر المضية ٢٥٠/١ تذكرة الحفاظ .

قال قال لي أبي يا بني سب أبي بكر وعمر من الكبائر فلا تصل خلف من يقع فيها وقال كثير النوا^١ سألت أبا جعفر عن أبي بكر وعمر فقال تولهما فما كان من أئم فني عنقي قال وقلت إنهم يزعمون أنك تقول هذا تقية فقال أتخاف من الأموات ولا تخاف الأحياء فعل الله بهاشم بن عبد الملك^٢ كذا وكذا^٣ وقال أبو جعفر من لم يعرف فضل أبي بكر وعمر رضى الله عنهما فقد جهل السنة؛ وهن الحسن بن الحسن أخى عبد الله بن حسن^٤ أنه قال لرجل يغلو يا هذا لو كان الله تعالى نافعا بقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا بغير عمل بطاعة الله لنفع بذلك من هو أقرب إليه منا أبوه وأمه ثم قال والله عزوجل إني أخاف أن يضاعف للعاصي منا بعذاب ضعفين وإني لأرجو أن يوثى المحسن منا أجره مرتين رواه الحافظ أبو موسى^٥ .

- (١) كثير بن اسماعيل النوا كان غالبا في التشيع مفرطا فيه وقبع وجمع عن التشيع قبل أن يموت تهذيب ٤١١/٨
- (٢) كذا في الأصل . وفي تهذيب ابن عساكر و الصواعق المحرقة - وغيرهما « لعن الله بهاشم بن عبد الملك .
- (٣) انظر باختلاف يسير في تهذيب ابن عساكر ٢١/٦
- (٤) البداية والنهاية ج ٣١١/٩ والرياض النضرة في مناقب المشرة ٧٧/٩
- (٥) الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب - تهذيب ٢٦٢/٢ عبد الله ابن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب تهذيب ١٨٦/٩
- (٦) الرياض النضرة ج ٨١/١ البداية والنهاية ١٧١/٩ وفي رواية « إني لأرجو للحسن منا ان يكون له الأجر مرتين .

رسالة في الرد على الرافضة

وروى عن أبي حنيفة رضى الله عنه^١ أتيت محمد بن علي رضى الله عنهما^٢
فسلمت عليه وقعدت اليه فقال لا تقعد إلينا يا أخا فقد نهيتم عن القعود
إلينا قلت يرحمك الله هل شهد علي رضى الله عنه موت عمر رضى الله عنه
فقال سبحان الله أو ليس القاتل ما أحد من الناس أحب إلى أن ألقى الله
عز وجل بمثل عمله أحب إلى من هذا المسجي عليه ثوبه . قلت فإن قوما
عندنا يزعمون أنك تبرأ منها وتنتقصها فلو كتبت لهم كتابا بالانتفاء من ذلك .
قال أنت أقرب إلى منهم أمرتك أن لا تجلس فلم تطعن فكيف يطعن
أولئك^٣ .

وقال عبد الملك بن أبي سليمان؛ قلت لمحمد بن علي ه انما وليكم الله
ورسوله والذين آمنوا ، قال هم أصحاب محمد ، قلت فانهم يزعمون أنه علي

(١) أبو حنيفة نعمان بن ثابت الكوفي فقيه أهل العراق وصاحب المذهب . قال
عنه الشافعي الناس في الفقه عيال على أبي حنيفة توفي في سنة ١٥٠ هـ تاريخ
بغداد ٣٢٣/١٣ وفيات الاعيان ٤٠٥/٥

(٢) وهو محمد بن علي بن الحسين وتقدم ترجمته .

(٣) الرياض النضرة ١٩٣/٢

(٤) عبد الملك بن أبي سليمان الفزارى الكوفي أحد الأئمة روى عن أنس ابن
مالك وعطاء بن أبي رباح وغيرهم وعنه شعبة و الثوري و القطان وغيرهم
توفي سنة خمس وأربعين ومائة .

(٤) المائدة الآية ٥٥ لسان ٦٥٦/٢ التاريخ الكبير ٤١٧/٥ تهذيب ٢٩٦/٦

رسالة في الرد على الرافضة

ابن أبي طالب قال على منهم^١ وقال سالم قال لي جعفر لا نالني شفاعه محمد في القيامة ان لم اكن اقولاهما وقرأ الى الله^٢ من صدوهما^٣ . وعن أبي حبان؛ قال : ما رأيت هاشميا أقفه من على ابن الحسين سمعته وهو يسأل كيف كانت منزلة أبي بكر و هو رضى الله عنها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار بيديه الى القبر ثم قال منزلتهما منه الساعة وفي رواية فنزلتهما منه الساعة هما ضجيعاه^٤ رواه البيهقي^٥ .

فهذا أيدك الله بمض ثناء أهل البيت وقد نقل محمد الباقر اجماع أولاد فاطمة^٦ رضى الله عنهم على ذلك وأخبر أن من يسبها من المراق

(١) البداية والنهاية ٣١١/٩

(٢) وفي رواية : استغفرلها و اترحم عليها .

(٣) المرجع السابق / ٣١١ . والرياض النضرة ٧٧/١ وذكره ابن حجر في

التهذيب ج ٩/٢٥١ في ترجمة محمد بن على .

(٤) عبد العزيز بن أبي حازم مسلة بن دينار المحاذي أبو تمام المدنى الفقيه مات

وهو كان ساجدا في الحرم النبوى الشريف و توفي سنة ١٨٤ هـ كتاب

الطبقات للامام أبو عمر خليفة الخياط / ٢٧٦ و تهذيب ٣٣٤/٦

(٥) وفي رواية : أورع منه .

(٦) كتاب الاعتقاد لليبق ١٨٧/

(٧) تقدم ترجمته ص ٢٦٣

(٨) فاطمة الزهراء بنت امام المتقين وخاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم

وزوج على رضى الله عنه ، توفيت رضى الله عنها من شهر رمضان في سنة ١١٠ هـ

رسالة في الرد على الرافضة

و أنه يتقرب الى الله تعالى بسفك دماهم و أنه لا يقول ذلك تقية فعلم من ذلك كله أن الرافضة ليسوا متعلقين من أهل الدين بشيء ولا متمسكين بصحابة ولا قرابة فلهذا ذكرت هذه اللمعة من ثناء أهل البيت عليهما و الا فالشيخان بعد شهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم في غنى عن شهادة غيره من المخلوقين^١ .

و لقد قال الأعمش^٢ رضى الله عنه ألا تعجب من كثير النوا يسأل أبا جعفر عن أبي بكر و عمر رضى الله عنهما و لو كان على رضى الله عنه هنا ما سألته عنها .

و عن مالك بن أنس^٣ رضى الله عنه أنه قال و ا عجا يسأل أبو جعفر

= ١١ هـ و دفنت بالقيع الاصابة ٣٨٠/٤ و الاستيعاب بهامش ج ٣٧٣/٤ وما بعده .

(١) قد ورد ثناء أهل البيت في أبي بكر و عمر أكثر مما ذكره المؤلف أنظر للتفصيل الرياض النضرة ج ١/٧٦ - ٨٠ تهذيب ابن عساكر ج ٦/٢٤٤ وما يلحقه ج ٦/٢١ البداية و النهاية ج ٩ في ترجمة على ابن الحسين و زيد بن علي و جعفر و أبي جعفر و غيرهم من أهل البيت . و كتاب الاعتقاد للبيهقي و تاريخ الخطيب للبغدادى و الطبقات لابن سعد . و صفة الصفوة ج ٢ و تاريخ الكامل ٣/٣٣٧ و تاريخ الطبرى ٦/٤٣

(٢) هو شيخ الاسلام أبو محمد سليمان بن مهران الاسدى الكوفى تابعى مشهور قال ابن عينة كان الأعمش أقرأهم لكتاب الله و أحفظهم للحديث و أعلمهم بالفرائض توفى في سنة ١٤٨ هـ تذكرة الحفاظ ١/١٥٤ تاريخ بغداد ٩/٣

(٣) وهو الامام مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحى أبو عبد الله امام =

رسالة في الرد على الرافضة

وجعفر عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما . وأعلم أنه لولا مادمي الاسلام من أعداء الدين المتلبس لحقن دماءهم لم يحتج أحد في فضل أبي بكر وعمر الى كلام عالم ولا سأل أحد عن ذلك فالصبح أغنى بانتشار ضيائه عن أن يقال أضاه أو قد أشرقاه .

وأما الامام أبو حنيفة رحمه الله تعالى فقد قال في معتقده الذي كتبه في آخر عمره بعد ما إستوصاه^٢ إعلوا أصحابي و اخواتي أن مذهب أهل السنة والجماعة مبنى على إثني عشر خصلة فمن استقام عليها لا يكون مبتدعا ولا صاحب موى فاثبتوا صاحبي وإخواتي على هذه الخصال، أولها الايمان

دار الهجرة وعالم المدينة و امام في الحديث والسنة ولد في سنة ٩٣ هـ من الهجرة في خلافة سليمان بن عبد الملك وأما وفاته فالصحيح ما عليه الجمهور من أصحابه ومن بعده من الحفاظ أنه توفي في سنة ١٧٩ هـ الديباج المذهب ١/٨٨ - ١٣٣ ترتيب المدارك ج ١٠٢/ - ١١٠ مرآة الجنان ١/٢٧٣ تذكرة الحفاظ ١/٢٠٧ - ٦١٣

(١) مجموعة فتاوى ٢٨/

(٢) تقديم ترجمته في ص ٣٠٩

(٣) قيل ولما مرض الامام مرضا شديدا استجمع عنده أصحابه و تلاميذه

وقد اشتهوا منه الوصية على طريق أهل السنة والجماعة فأمر الخادمه حتى أجلسه وجلس الخادم خلف ظهره وأسندته اليه ثم قال : اعملوا يا أصحابي الخ .

(٤) كذا في الأصل ، وفي وصيته : فعليكم يا أصحابي بهذه الخصال حتى تكونوا

في شفاعة نبينا محمد عليه الصلاة والسلام يوم القيامة .

الى أن قال والخامس قربان أفضل هذه الأمة بعد نبيها محمد عليه أفضل الصلاة والسلام أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم أجمعين الى أن قال والتاسع جواز المسح على الخفين للقيم يوما وليلة وللأسافر ثلاثة أيام ولياليها لأن الحديث قد ورد هكذا « فمن أنكر هذا نخشى عليه لأنه قريب من المتواتر الى أن قال في آخره وعائشة رضي الله عنها بعد خديجة الكبرى أفضل نساء العالمين وهي أم المؤمنين بريئة من الذنب طاهرة من الزنا فمن شهد عليها بالزنا فهو ولد الزنا . وأهل الجنة في الجنة خالدون وأهل النار في النار خالدون لقوله تعالى حق المؤمنين « أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون » ، وفي حق الكافرين « أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » ، وهذا ما انتهى إلينا من اعتقاد أهل السنة والجماعة وأعوذ بالله سبحانه من الزيادة والنقصان والبدع والطغيان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

ويروى الحافظ أبو موسى عن الامام أبي حنيفة أنه سئل من أهل

- (١) أخرجه الدارقطني في سننه ج ١/١٩٤ عن أبي بكرة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رخص للأسافر ثلاثة أيام وليالين وللقيم يوم وليلة .
- (٢) كذا في الأصل . وفي وصيته المعروفة برسالة نقر « مطهرة عن الزنا وبريئة عما قالت الروافض .

(٣) سورة يونس الآية ٢٦

(٤) سورة يونس الآية ٢٧

(٥) وصية الامام أبي حنيفة رحمه الله المعروفة برسالة نقر / ٨٢ - ٨٤

رسالة في الرد على الرافضة

الجماعة قال من قدم أبا بكر وعمر رضى الله عنهما وأحب عثمان وعليا رضى الله عنهما ورأى المسح على الخفين ولم يتطق في الله هز وجل بشئ ولم يكفر أحدا بذنب فهو من الجماعة .

وقال الامام أحمد أبو جعفر احمد بن سلامة الطحاوى^٢ هذا ذكر بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة على مذهب فقهاء الملة أبي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي وأبو يوسف يعقوب بن ابراهيم الأنصارى^٣ وأبي عبد الله محمد ابن الحسن الشيبانى، رحمهم الله تعالى أجمعين وما يعتقدون من أصول

(١) المرجع السابق وأنظر شرح فقه الأكبر .

(٢) وهو أحمد بن محمد بن سلامة بن سلة بن سليم بن سليمان حباب الأزدي الحموي المصري الطحاوى أبو جعفر حنفي المذهب كان فقيها قال ابن عبد البر كان من أعلم الناس بسير الكوفيين وأخبارهم مع مشاركته في جميع مذاهب الفقهاء. ولد في سنة سبع وعشرين أو تسع و ثلاثين ومائتين وتوفي في سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة .

مفتاح السعادة ٢٧٥/٢

(٣) الامام أبو يوسف يعقوب بن ابراهيم بن حبيب بن سعد ابن حبشة الأنصارى البجلي الفقيه ولد في سنة ١١٣ هـ بالكوفة ولاء موسى أبو هارون الرشيد قضاء بغداد ثم بعده الرشيد وهو أول من لقب بقاضى القضاة في الاسلام وتوفي في سنة ١٨٢ هـ أنظر ترجمته في تاريخ بغداد ٣٤٢/١٤ وفيات الأعيان ٤٠٠/٢ - ٤٠٦ تذكرة الحفاظ للذهبي ٢٦٩/١ - ٢٧٠ تاريخ الكامل ٥٣/٦ البداية والنهاية ١٠٨ -

رسالة في الرد على الرافضة

الدين ويدعون لرب العالمين . وقال : حبهام أى أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم دين وإيمان وإحسان وبفضهم كفر وتفاق وطفيان وثبت الخلافة بعد النبى صلى الله عليه وسلم لأبى بكر الصديق رضى الله عنه تقديما له وتفضيلا على جميع الأمة^١ ثم لعمر بن الخطاب رضى الله عنه ثم لعثمان بن عفان رضى الله عنه ثم لعلى بن أبى طالب رضى الله عنه وعنهم أجمعين فهم الخلفاء الراشدون والأئمة المهديون الى أن قال فى آخره وهذا ديننا وإعتقادنا ظاهرا وباطنا ونحن براء الى الله من كل خالف الذى ذكرناه^٢ .

والامام مالك رحمه الله^٣ [فلم أرمنه شيئا الا ما حكاه ابن تيمية فى فتاويه انه^٤] لما سأله الرشيد عن منزلة الشيخين من النبى صلى الله عليه وسلم فقال منزلتهما فى حياته كنزتهما بعد مماته وكثرة الاختصاص والصحة مع كمال المودة

= (٤) الامام أبو عبد الله محمد بن الحسن بن فرقد الشيبانى مولى بنى شيان حضر مجلس أبى حنيفة ثم تفقه على أبى يوسف هو الذى نشر علم أبى حنيفة له كتب الفقهاء للشيرازى ١١٤/ مفتاح السعادة ٢٤١/٢ ، الفهرست لابن النديم ٢٠٣/١

-
- (١) فى النص تفصيلا له وتقديما على جميع الأمة .
 - (٢) أنظر شرح العقيدة الطحاوية من ص ٥٢٨ الى ٥٨٨
 - (٣) تقدم ترجمته ص ٣١١ - ٣١٢
 - (٤) تقدم ترجمته ص ٢٤٢
 - (٥) ما بين القوسين فى الهامش .

رسالة في الرد على الرافضة

والإتلاف والمجبة والمشاركة في العلم يقضى بأنها أحق من غيرهما وهذا ظاهر بين لمن له خبرة بأحوال القوم^١ .

ونقل الامام الحافظ عماد الدين اسماعيل بن كثير^٢ في تاريخه عن ابن وهب^٣ عن مالك^٤ عن الزهري^٥ قال سألت سعيد بن المسيب^٦ عن أصحاب

(١) مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٤/٤٠٢

(٢) اسماعيل بن هـ عمر ، بن كثير بن ضو بن درع القرشي البصري ثم الدمشقي أبو الفداء عماد الدين حافظ مؤرخ له مؤلفات منها - البداية و النهاية و تفسير القرآن و الباعث الحثيث وغير ذلك . ولد في سنة ٧٠١ هـ و توفي سنة ٧٧٤ هـ الدرر الكامنة ١/٣٧٣ ، البدر الطالع ١/١٥٣

شذرات الذهب ٦/٦٣٩

(٣) وهو عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم أبو محمد المصري الفقيه صاحب امام مالك ولد سنة ١٢٥ هـ و توفي سنة ١٩٧ هـ تهذيب ٦/٧١

(٤) تقدم ترجمته ٣١٠ - ٣١١

(٥) هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب القرشي الزهري أحد الاعلام من أئمة الاسلام تابعي جليل سمع غير واحد من التابعين وغيرهم و توفي سنة ١٢٤ هـ على أرجح الأقوال . أنظر البداية و النهاية ٩/٣٤٤ تذكرة الحفاظ ١/١١٢ - وفيات الأعيان ٤/١٧٧ ، حلية الأولياء ٣/٣٦٠ غاية النهاية ٣/٣٦٠

(٦) سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب أبو محمد القرشي المخزومي سيد التابعين على الإطلاق و روى عن أبي بكر مرسلًا و عمر و عثمان و علي =

رسالة في الرد على الرافضة

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي اسمع يا زمرى من مات محبا لأبي بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم وشهد للعشرة المبشرة بالجنة رضى الله عنهم وترحم على معاوية رضى الله عنه كان حقيقا على الله أن لا يناقشه الحساب يوم القيامة^١.

وجاء في الآثار في الصحيحين عن أبي سعيد^٢ رضى الله عنه كان أبو بكر رضى الله عنه أعلننا برسول الله صلى الله عليه وسلم و الصحابة لم يتنازها في مسألة قط في زمنه^٣.

أما الامام الشافعى رضى الله عنه؛ فله في ذلك كلام كثير فنه ما قاله

وغيرهم ، قال محمد بن اسحاق عن مكحول : طفت الارض كلها في طلب العلم فسا لقيت أعلم من سعيد بن المسيب . ولد في خلافة عمر رضى الله عنه وتوفى رحمه الله سنة ٩٤ هـ في خلافة الوليد ، تهذيب ج ٤/٨٤ البداية والنهاية ٩٩/٩

(١) البداية والنهاية ج ٨/١٣٩

(٢) سعيد بن مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة بن الابرار الانصارى الخزاعى أبو سعيد الخدرى مشهور بكنيته أول مشاهده الخندق وغزا مع النبي صلى الله عليه وسلم عشرة غزوات و كان ممن حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم سننا كثيرة وكان من نجباء الانصار وفضلهم توفى سنة ٧٤ هـ الاصابة ج ٢/٣٥ - الاستيعاب بهامش الاصابة ج ٢/٤٧

(٣) البخارى مع فتح البارى كتاب الفضائل ١٢/٧ ومسلم بشرح النووى ١٥/

(٤) تقدم ترجمته ٢٨٢ - ٢٨٣

رسالة في الرد على الرافضة

في كتابه المسمى بالفقه الأكبر بما نصه .

« اعلم أن^١ الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر
رضي الله عنه . و الدليل عليه إجماع الصحابة على أمامته و انقيادهم له من
آخرهم و أطباهم^٢ .

على خطابهم^٣ له بالخلافة فقالوا بأجمعهم يا خليفة رسول الله؛ و ما
حصل عليه الاجماع لا يكون الا حقا قال صلى الله عليه وسلم : « لا تجتمع
أمتي على الخطأ » ، و لانه معلوم أن الصدر الأول بايع و أطاع له^٤ من غير
انكار له و لا رغبة في ماله لانه لم يكن له مال و لا رهبة من سيفه لانه
لم يكن قويا في نفسه مختارا^٥ من أبناء جنسه و لا اتقاء عشيرته لانه لم يكن له
عشيرة يتقون منهم و ما خالفوه في شيء الى أن قبض^٦ فثبت أنه كان اماما حقا .

(١) كذا في الأصل - و في الفقه الأكبر « اعلوا » .

(٢) كذا في الأصل و في الفقه الأكبر « اتفاهم » .

(٣) كذا في الأصل و في الفقه « على مخاطبتهم » .

(٤) و في الفقه « صلى الله عليه وسلم » .

(٥) رواه ابن أبي عاصم في السنة من حديث أنس و الترمذي من حديث ابن

عمر بلفظ « لا يجمع الله هذه الأمة على ضلالة أبدا » و في المستدرک عن

ابن عباس أنظر كشف الحفا ٤٤٨/٢ . و أسرار المرفوعة ٨٦/

(٦) كذا في الأصل ، و في الفقه الأكبر « انهم بايعوا طاعة من غير انكار » .

(٧) كذا في الأصل ، و في الفقه الأكبر « و لا مجاورا لأبناء جنسه » .

(٨) كذا في الأصل ، و في الفقه الأكبر « الى أن قبض روحه » .

رسالة في الرد على الرافضة

فصل :

واعلموا أن الامام الحق بعد أبي بكر الصديق « رضى الله عنه »^١ ، عمر ابن الخطاب رضى الله عنه و الدليل عليه عن أبا بكر رضى الله عنه نص على أنه خليفة بعده وهدد اليه ثم اجتمعت الصحابة رضى الله عنهم عليه من غير تنازع ولا « اختلاف »^٢ ، و خاطبوه بأمر المؤمنين و انقادوا له فضى أيام ولايته على سداد لم يعثر منه على ذلة الى أن استشهد « رحمه الله » ، فثبت أنه ماما كان حقا .

فصل :

واعلموا أن الامام الحق بعد عمر رضى الله عنه عثمان رضى الله تعالى عنها يجعل أهل الشورى اختيار الامامة الى عهد الرحمن بن عوف و اختياره لعثمان رضى الله و اجماع الصحابة رضى الله تعالى عنهم و صوبوا رأية فيما فعله^٣ ، و أقام الناس على محجة الحق و بسط العدل الى أن استشهد

(١) ليس بنص .

(٢) كذا في الأصل ، و في الفقه الأكبر « ولا خلاف »

(٣) كذا في الأصل ، و في الفقه الأكبر « على السداد » .

(٤) زائد على النص .

(٥) أفطر شرح الطحاوية .

(٦) كذا في الأصل ، و في النص « اجتماع » .

(٧) كذا في الأصل ، و في الفقه « فيما فعله في الخلافة » .

« رضى الله عنه » .

فصل :

واعلموا : أن الامام الحق بعد عثمان « رضى الله عنه » ، على « رضى الله تعالى عنها الثواب و ثبتت امامته بيعة كبار الصحابة رضى الله عنهم و رضى الباقيين به » ولم يحدوا من أحد منهم انه يرجع بالقدح الى امامته ، و استقام في خلافته و لم يظلم ، بشئ من أفعاله و لم يرجع عن سنن الصواب في أقواله « انتهى » .

وروى البيهقي مستندا عن الامام الشافعي « أنه كان يقول أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه و سلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي » وروى الحافظ أبو موسى أيضا في رواية أخرى عن الربيع « عن الشافعي قال أفضل

(١) ما بين القوسين زائدة على النص .

(٢) ما بين القوسين ليست بنص .

(٣) كذا في الأصل ، و في كتاب الشافعي « على ابن أبي طالب » .

(٤) كذا في الأصل ، ما وجدوا منهم المخالفة في شئ . يرجع بالقدح في امامته .

(٥) كذا في الأصل ، و في الفقه « في شئ . من أفعاله و لم يرجع عن سنن الصواب في أقواله و لا في أفعاله .

(٦) أنظر الفقه الأكبر المنسوب الى الامام الشافعي من ص ٥٦ الى ٥٨

(٧) تقدم ترجمته ٢٨٢ - ٢٨٣

(٨) مناقب الامام الشافعي للبيهقي ٤٣٣/١

رسالة في الرد على الرافضة

الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي^١ وفي رواية أخرى عن أبي ثور^٢ عن الشافعي أنه قال ما اختلف أحد من الصحابة والتابعين في تفضيل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وتقديمهما على جميع الصحابة^٣ وإنما اختلف من اختلف منهم في علي وعثمان^٤ ، ونحن لا نخطئ أحدا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما فعلوا .

ورويتنا عن جماعة من التابعين واتباعهم نحو هذا وبالله التوفيق .
وروى الحافظ أبو موسى عن الحارث بن سريج^٥ قال سمعت ابراهيم

= (٩) لعله هو ربيع بن سليمان بن عبد الجبار بن كامل الراوى مولاهم أبو محمد المصرى المؤذن صاحب الشافعي ورواية كتبه عنه . توفي سنة ٢٧٠ هـ .
تهذيب التهذيب ٢٤٦/٣

(١) مناقب الامام الشافعي للبيهقي ٤٣٣/١
(٢) ابراهيم بن خالد بن أبي اليمان أبو ثور الكلبي الفقيه البغدادي كنيته أبو عبد الله وأبو ثور - قال أبو هاشم ابن حبان كان أحد أئمة الدنيا فقها وعلماء وورعا وفضلا وديانة وخيرا ممن صنف الكتب وفرع على السنن توفي رحمه الله سنة ٢٠٤ هـ . التاريخ الصغير ٣٧٢/٢٠ تاريخ الخطيب تذكرة الحفاظ ٨٧/٢ - التاريخ الكبير .

(٣) وفي المناقب « منهم من قدم عثمان على علي » .
(٤) مناقب الامام الشافعي للبيهقي ٤٣٤/١
(٥) حارث بن سريج أبو عمر الخوارزمي ثم البغدادي « النقال » وقيل المنقال لأنه نقل « رسالة الشافعي » عبد الرحمن بن مهدي وحملها اليه . وتوفي سنة ٢٠٤ هـ

رسالة في الرد على الرافضة

ابن عبيد الله الحجبي^١ يقول للشافعي رضي الله عنه ما رأيت ماشيا قط قدم أبا بكر و همر دلي على رضي الله عنهم غيرك فقال له الشافعي : على رضي الله عنه ابن همي وابن خالتي وأنا رجل من بني عبد مناف وانت رجل من بني عبد الدار فلو كانت هذه مكرمة كنت أولى بها منك ولكن ليس الامر على ما تحسب^٢ ثم روى بسنده أيضا عن أبي شعيب^٣ وأبو ثور، عن أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي رضي الله عنه قال . القول في السنة التي أنا عليها ورأيت أصحابنا عليها أهل الحديث رأيتم وأخذت عنهم مثل سفيان بن عيينة.

== ٢٢٦ هـ ، طبقات الشافعية ٢/ ١١٢

(١) هو ابراهيم بن عبد الله (عبيد الله) بن عثمان بن عبد الله بن عثمان بن طلحة ابن أبي طلحة المبدري المعروف بالحجبي . أنه قتل بمكة في فتنة العلوية في أيام مأمون سنة ٢٠٠ هـ . والحجبي بفتح الحاء المهملة والجيم وكسر الباء الموحدة وهذه نسبة الى حجابة بيت الله الحرام والنسبة اليها ، الحجبي . العقد الثمين ٢٢٩/٣ ، جهرة انساب العرب ص ١٢٨

(٢) مناقب الامام الشافعي لليحيى ١/ ٤٣٨ ، طبقات الشافعية الكبرى ١/ ١٩٤ تاريخ بغداد ، كتاب الاعتقاد ١٠/ ١٩١

(٣) هو عبد الله بن حسين بن أحمد الحراني .

(٤) ابراهيم بن خالد بن اليان أبو ثور الكلبي الفقيه كنيته أبو عبد الله وأبو ثور لقب أخذ عن الشافعي و روى عنه وصحبه وغيره . توفي سنة ١٤٠ هـ تهذيب ١١٨/١ والفهرست لابن النديم ص ٢٩٧

(٥) سفيان بن عيينة بن ميمون الهلالي الكوفي أبو محمد المحدث بالحرم المكي =

رسالة في الرد على الرافضة

ومالك^١ وغيرهما الاقرار بالشهادتين فعد أشياء الى أن قال وأعرف حق السلف الذين إختارهم الله لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم وأخذ بفضائلهم وأمسك عما شجر بينهم وأقدم أبا بكر ثم عمر ثم عثمان ثم عليا رضي الله عنهم فهم الخلفاء الأئمة الراشدون .

وقال الامام المزني^٢ لقد أعظم الله تعالى بركة الامام الشافعي على مجالسه حضرته ووالوه عن الامامة فقال امامة أبي بكر رضي الله تعالى عنه حق قضاء الله تعالى في سمائه وجمع عليه قلوب أصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم بالدلالة المجمع عليها من كتاب الله عزوجل فقبل اين ذلك فقال قال عزوجل « قل للخلفين من الأعراب ، الى قوله « يعذبكم عذابا اليما » ، فقبل

= ولد بالكوفة سنة ١٠٧ هـ وسكن مكة وتوفي بها كان حافظا ثقة قال الشافعي لولامالك وسفيان لذهب علم الحجاز . توفي سنة ١٩٨ هـ تذكرة الحفاظ ٢٤٢/١ ، وفيات الاعيان ٣٩١/٢ ميزان ٣٩٧/١

(١) تقدم ترجمته ص ٣١١ - ٣١٢ طبقات الشافعية للسبكي ٦/ أو ٢
(٢) أبو ابراهيم اسماعيل بن يحيى بن اسماعيل المزني المصري كان اماما ورعا زاهدا مجاب الدعوة وكان معظما بين أصحاب الشافعي . قال الشافعي في حقه « لو ناظر الشيطان لغلبه » .

المزني نسبة الى المزينة بنت كلب . ولد سنة ١٧٥ هـ وتوفي سنة ٢٦٤ هـ
طبقات الشافعية للسبكي ٩٣/٢ ابن خلكان ١٩٦/١ النجوم الزاهرة ٣٩/٣

(٣) سورة الفتح الآية ١٦

قد اختلف الناس في تفسير هذه الآية فقال قوم بنو حنيفة و قال قوم هم فارس فقال أى الامرين كان فهو الدلالة على امامة أبى بكر رضى الله عنه

(١) اختلف المفسرون في تفسير هذه الآية . فرواه محمد بن اسحاق عن الزهرى و روى مثله عن سعيد و عكرمة هم بنو حنيفة ابن كثير ٣٢٠/٧ و قال الآلوسى « وهم على ما أخرج ابن المنذر والطبرانى عن الزهرى بنو حنيفة و مسيلة و قومه أهل اليمامة و عليه جماعة . و فى رواية عنه زيادة أهل الردة ، و روى ذلك عن الكلبي و عن رافع بن خديج كنا نقرأ هذه الآية فيما مضى و لا نعلم من هم حتى دعا أبو بكر رضى الله عنه الى قتال أهل الردة فعللنا أنهم أريدوا بها . روح المعاني ١٠٢/٢٦

و روى عن على بن طلحة عن ابن عباس و به يقول عطاء و مجاهد و عكرمة مناقب الشافعى للبيهقى و طبقات الشافعية للسبكي ٦ ج ١ ، ٢ فى احدى الروايتين عنه هم أهل فارس و قال كعب الاحبار هم الروم و هن ابن أبى ليلي و عطاء و الحسن و قتادة هم فارس و الروم - و نقل الآلوسى من كلام الكلبي فقال « شاع الاستدلال بالآية على صحة امامة أبى بكر رضى الله عنه و وجه ذلك الامام فقال الداعى فى قوله تعالى « ستدعون » لا يخلو من أن يكون رسول الله صلى الله عليه و سلم أو الأئمة الأربعة أو من بعدهم و لا يجوز الأول لقوله سبحانه « قل لن تتبعوننا » الخ و لا لمن يكون عليا رضى الله عنه وكرم الله وجهه لأنه إنما قاتل البغاة و الخوارج و تلك المقاتلة للإسلام لقوله عز وجل « أو يسلمون » و لا من ملك بعدهم لأن عندنا على الخطأ و عند الشيعة على الكفر و لما بطلت الاقسام تعين أن يكون المراد بالداعى =

رسالة في الرد على الرافضة

ان كانوا بنو حنيفة فهو رضى الله عنه تولى قتالهم و ان كانوا فارس فعمرو رضى الله عنه تولى قتالهم وهو المستخلف له^١ .

وأما الامام احمد رضى الله عنه^٢ فقال « هذا مذهب أهل العلم وأصحاب الآثار وأهل السنة المتمسكين بعروتها المعروفين بها المقتدى بهم فيها من لدن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وإلى يومنا هذا وأدركت من أدركت من علماء أهل الحجاز والشام وغيرهم عليها فمن خالف شيئاً من هذه المذاهب أو طعن فيها أو عاب قائلها فهو مخالف مبتدع خارج من الجماعة ذائل عن منهج السنة وسيل الحق^٣ » .

وكان قولهم ان الايمان قول وعمل ونية وتمسك بالسنة وذكر شرائط السنة الى أن قال « ومن السنة الواضحة الثابتة اليقينة المعروفة ذكر محاسن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أجمعين والكف عن ذكر ما شجر بينهم » فمن سب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أحدا منهم

■ أبو بكر وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم ، ثم انه تعالى أوجب طاعته وأوعده على مخالفته وذلك يقتضى امامته وأى الثلاث كان ثبت المطلوب أما اذا كان أبو بكر فظاهر وأما اذا كان عمر أو عثمان فلان امامته فرع امامته رضى الله تعالى عنه . روح المعاني ١٠٤/٢٦

(١) أنظر روح المعاني ١٠٤/٢٦

(٢) تقدم ترجمته ٢١٩

(٣) طبقات الحنابلة ج ١/٢٤

رسالة في الرد على الرافضة

أو ينقص^١ أو طعن^٢ أو عرض بعيبهم أو عاب أحدا منهم^٣ بقليل أو كثير^٤ ، فهو مبتدع رافض خيث لا يقبل الله عزوجل منه^٥ صرفه و لا عدله^٦ ، بل حبيهم سنة و الدعاء لهم قرينة و الاقتداء بهم وسيلة و الأخذ بآثارهم فضيلة و خير هذه الأمة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم أبو بكر و عمر بعد أبي بكر و عثمان بعد عمر و علي بعد عثمان ، رضى الله تعالى عنهم^٧ ، أجمعين . فهم الخلفاء الراشدون المهديون ثم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هؤلاء الأربعة خير الناس . لا يجوز لأحد أن يذكر شيئا من مساوئهم و لا يطن على أحد منهم بعيب و لا ينقص فن فعل ذلك وجب على السلطان تأديبه و عقوبته و ليس له أن يعفو عنه بل يعاقبه ثم يستتيه فان تاب قبل منه و ان لم يتب أعاد عليه العقوبة ثم خلده الحبس حتى يموت أو يرجع^٨ . و حكى عنه ابن كثير^٩ أنه قال « اذا رأيت رجلا يذكر أحدا من

= (٤) كذا في الأصل . و في طبقات الحنابلة « عن مساوئهم و الخلاف الذى شجر بينهم » .

(١) كذا في الأصل . و في طبقات « أو تنقصه » .

(٢) زائد على النص .

(٣) كذا في الأصل . و في طبقات « صرفا وعدلا » .

(٤) في الطبقات « و وقف قوم على عثمان » .

(٥) ليست بنص .

(٦) طبقات الحنابلة ج ١ / ٢٤ - ٣٠

رسالة في الرد على الرافضة

الصحابة « رضى الله عنهم » ، بسوء فاتهمه على الاسلام^٢ .

و حكى عنه الامام الحافظ ابو الفرج ابن الجوزى^٢ و من جملة كلامه ما قاله . و قال الامام احمد بن حنبل امام السنة و الصابرين على المحنة ، أجمع سبعون رجلا من التابعين و أئمة المسلمين على أن السنة التى توفى عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم - أولها الرضا بقضاء الله و التسليم لأمره و الصبر تحت حكمه و الأخذ بما أمر به و الانتهاء عما نهى عنه و اخلاص

= (٧) هو الامام الجليل الحافظ عماد الدين أبو الفداء اسماعيل بن كثير الدمشقي مؤرخ ومفسر ومحدث توفى سنة ٧٧٤ هـ

(١) كذا فى الأصل وفى التاريخ - وفى المناقب « من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٢) البداية والنهاية ج ٨/١٣٩ والمناقب الامام أحمد لابن الجوزى ص ٢٠٨

(٣) عبد الرحمن بن على بن محمد الجوزى القرشى البغدادى الفرج علامة عصره

فى التاريخ والحديث الجوزى نسبة الى شرعة الجوز من محالها ولد فى بغداد

سنة ٥٠٨ أو ٥١٠ هـ و توفى سنة ٥٩٧ هـ وهو كثير التصانيف منها روح

الآرواح - الناسخ و المنسوخ - تليس إبليس . المنتظم فى تاريخ الملوك

و الأمم . صيد الخاطر و الموضوعات - أنظر ترجمته فى النجوم الزاهرة ابن

تقرى بردى ١٧٤/٦ ، وفيات الأعيان ١٤٠/٣ تذكرة الحفاظ ١٣٤٢/٤

(٤) كذا فى الأصل . وفى مناقب الامام « والصابر لله عز وجل تحت المحنة » .

(٥) كذا فى الأصل . وفى مناقب الامام « وفقهاء الانصار » بعد قوله المسلمين .

(٦) كذا فى الأصل . وفى مناقب الامام « بما أمر الله به والنهى عما نهى عنه » .

رسالة في الرد على الرافضة

العمل له^١ و الايمان بالقدر خيره و شره ترك المراء و الجدل و الخصومات في الدين و المسح على الخفين^٢ ، و أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر و عمر و عثمان و علي ابن أبي طالب ابن هم رسول الله صلى الله عليه و سلم^٣ ، فهذه السنة الزموا تسلبوا أخذوا بركة و تركها ضلالة^٤ .
ثم ذكر أصناف المبتدعة فقال فيهم الزيدية و هم الرافضة^٥ و هم الذين

- (١) كذا في الأصل ، و في مناقب الامام « و اخلاص العمل لله » .
- (٢) كذا في الأصل ، و في مناقب الامام فيه بعد المسح على الخفين « و الجهاد مع كل خليفة برا أو فاجرا و الصلاة على من مات من أهل القبلة الخ » ثم قال - و أفضل الناس .
- (٣) و في المناقب « بعد ابن عم رسول الله » و أترحم على جميع أزواج رسول الله و أولاده و أصهاره رضوان الله عليهم أجمعين » .
- (٤) مناقب الامام أحمد لابن الجوزي بتحقيق د . عبد الله التركي ، ص ٢٢٨
- (٥) أنظر في المقدمة لهذا الكتاب ص ٤٤
- (٦) جعل الامام الزيدية من الرافضة مع أن الزيدية هم اتباع زيد بن علي ابن الحسين رضي الله عنهما و الرافضة الذين تركوه لما طلبوا اليه أن يتبرأ من أبي بكر و عمر رضي الله عنهما فقال بل اتولها و أبرأ ممن تبرأ منها فقالوا اذن ، نرفضك .

أما الزيدية فأقروا امامة أبي بكر و عمر الا أنهم قالوا على أفضل من أبي بكر و عمر ، أنظر الخطط للقرنيزي ج ٢/٢٦٢ مروج الذهب ٣/٨٧ =

رسالة في الرد على الرافضة

يتبرأون من عثمان وطلحة والزبير وعائشة و معاوية^١ رضى الله عنهم ويرون القتال مع كل من خرج من ولد على رضى الله عنه برا كان او فاجرا حتى يغلب أو يغلب .

و الخشية هم الذين يقولون بقول الزيدية و الشيعة و هم فيما يزعمون « يقتلون بمحبة أهل محمد صلى الله عليه وسلم دون الناس كلهم و كذبوا بل هم خاصة المبغضون لآل محمد صلى الله عليه وسلم المنفون أهل السنة و الأثر من كانوا و حيث كانوا الذين يحبون آل محمد صلى الله عليه وسلم و جميع أصحابه و لا يذكرون أحدا منهم بسوء و لا عيب^٢ » و من كان في قلبه منقصة^٣ ، لأحد من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بسوء أو طعن عليهم « بعيب^٤ » أو تبرأ من أحد منهم أو سبهم أو عرض « به^٥ » فهو رافضى خبيث مخبث . انتهى^٦ .

= و تهذيب ابن عساكر ٢٢/٦ . و يصح قول الامام على تعبير من أطلق اسم الرضى على كل من يتولى أهل البيت ويرفض الانضمام مع أهل السنة و الجماعة .

- (١) تقدم ترجمتهم .
- (٢) كذا في الأصل . طبقات الحنابلة « لا عيب و لا منقصة » .
- (٣) في طبقات الحنابلة « فن ذكر احدا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم » .
- (٤) كذا في الأصل . و زائد على النص .
- (٥) كذا في الأصل . و في طبقات الحنابلة « بميهم » .

رسالة في الرد على الرافضة

قال الحافظ أبو موسى^١ بعد أن ذكر جماعة كثير من مذهب مؤلا. الأئمة المقتدى بهم في الدين في عامة ديار المسلمين . وإنما إختلف الناس فيما اختلف فيه مؤلا. الأئمة . وأما ما أجمعوا عليه فهو اجماع مخالفين خارق للاجماع خارج عن الاتباع الى الابتداع وروى الترمذى^٢ والنسائى^٣ عن سفيان بن سعيد أنه قال من زعم أن غير أبي بكر رضى الله عنه كان أحق بالخلافة فقد أخطأ كتاب الله واجماع الأمة وما أراه يرتفع له مع هذا عمله الى السباه .

٥ (٦) طبقات الحنابلة ٢٣/١

(١) تقدم ترجمته ص ٢٣٨

(٢) الامام الحافظ أبو عيسى محمد بن عيسى ابن سورة السلمى الترمذى أحد العلماء الحفاظ الاعلام مصنف الجامع والعلل . والترمذى نسبة الى الترمذ بكسر التاء وهى مدينة مشهورة من قرى جيحون توفى رحمه الله فى سنة ٢٧٩ هـ تذكرة الحفاظ ج ٢/٦٣٣ مفتاح السعادة ج ٢/١٣٧

(٣) ابو عبد الرحمن احمد بن شعيب النسائى أحد الأئمة الحفاظ العلماء الفقهاء له كتب كثيرة فى الحديث والعلل منها كتاب السنن - وتوفى رحمه الله بمكة سنة ٣٠٣ هـ من الهجرة ودفن بها - والنسائى بفتح النون وتخفيف السين المهملة وبالمد والميم منسوب الى مدينة نسا من خراسان . تهذيب التهذيب ج ١/٣٦ تذكرة الحفاظ ج ٢/٢٤١ - ٢٤٣ طبقات الشافعية ج ٢/٨٣

(٤) تقدم ترجمته ص ٣٠٧

(٥) رواه أبو داود فى كتابه السنة باختلاف يسير ج ٢/٥١١

رسالة في الرد على الرافضة

قال تعالى : وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم . وعد الله لا خلف فيه بل هو الحق^١ .

فصل :

روى الحافظ أبو موسى عن شعيب بن حرب^٢ أنه قال للامام سفيان الثوري^٣ حدثني حديثا في السنة فاذا وقعت أنا وأنت بين يدي الله تعالى يقول لي بمن أخذت هذا فأقول من سفيان فأترك أنا وتؤخذ أنت . قال تترك أنت وأؤخذ أنا قلت نعم . قال : أكتب . الإيمان قول وعمل ولا ينفع قول وعمل الا بنية ولا ينفع قول وعمل ونية إلا باصابة السنة ، قلت وما أصاب السنة قال : تقديم الشيخين فقلت : ومن الشيخان ؟ قال أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وما ينفعك ما كتبت حتى تتولى عليا رضي الله عنه مع القوم ولا ينفعك ما كتبت حتى تشهد للعشرة بالجنة قلت ومن العشرة قال أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن

(١) النور آية ٥٥

(٢) شعيب بن حرب المدائني أو البغدادي المتوفى ١٩٧ هـ تهذيب ج ٤ /

(٣) تقدمت ترجمته .

(٤) تقدم ترجمته هؤلاء السادة .

(٥) الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى القرشي الأسدي أبو عبد الله

حواري رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمته وأحد العشرة المشهود

لهم بالجنة وله فضائل كثيرة ومناقب طويلة - وإنصرف رضي الله عنه ■

رسالة في الرد على الرافضة

ابن عوف^١ و سعد^٢ و سعيد^٣ و ابو عبيدة^٤ رضى الله عنهم ولا يتفمك ما كتبت حتى لا تقول في معاوية الا خيرا ولا يتفمك حتى تعلم أن ما أخطأك

= يوم الجمل حين قيل له اجئت تقاتل ابن عبد المطلب . فرجع الزبير ولقيه ابن جرموز قتلته . أنظر الاصابة ٥٤٥/١

(١) عبد الرحمن بن عوف بن عبد بن الحارث بن زهرة بن كلاب أسلم قديما وهاجر الى الحبشة المهجرتين و شهد المشاهد كلها وأحد الستة من أصحاب الشورى . وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه في سفره ركعة من الصبح . و توفي رضى الله عنه في سنة ٣١ هـ وقيل ٣٢ هـ ، الاصابة ٤١٧/٢ طبقات ابن سعد ١٢٤/٣ صفة الصفوة ٣٤٩/١

(٢) سعد بن مالك بن أهيب بن غيد مناف بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري أبو وقاص أحد العشرة وآخرهم موتا وهو أول من رمى بسهم في سبيل الله ومجابه الدعوة مشهورا بذلك مات سنة ٥١ هـ وقيل ست وقيل سبع الثاني أشهر - الاصابة ٣٣/٢ حلية الأولياء ٩٢/١ الاستيعاب بهامشه الاصابة ١٨/٢ طبقات ١٣٩/٣ ، ١٤٠

(٣) سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد المزى العدوى أحد العشرة المشهود لهم بالجنة أسلم قبل دخول صلى الله عليه وسلم في دار أرقم وهاجر وشهد أحدا والمشاهد بعدها ولم يكن بالمدينة زمان بدر بل كان غائبا بالشام وضرب له صلى الله عليه وسلم بسهمه كان من فضلاء الصحابة توفي رضى الله عنه سنة ٥٠ هـ . الاصابة ٤٦/٢

(٤) تقدم ترجمته ٢٧٠

رسالة في الرد على الرافضة

يكن لصيك وما أصابك لم يكن ليخطأك ولا ينفك ما كتبت حتى ترى
المسح على الخفين آثم عندك من غسل الرجلين^١ وما ورد عن السلف في
هذا المعنى كثير يتعذر حصره .

وأما أئمة الكلام فرأسهم وإمامهم الأعظم . أبو الحسن علي بن
إسماعيل الأشعري تغمده الله برحمته .

فقال في كتابه الإبانة عن أصول الديانة^٢ « باب في إمامة أبي بكر
الصديق رضي الله عنه » قال الله عز وجل « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا
الصالحات ليستخلفنهم في الأرض » الآية^٣ .

وقال عز وجل « الذين ان مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة » الآية^٤
وقد أثنى الله على المهاجرين و الأنصار و السابقين الى الاسلام و على بيعة
أهل الرضوان . و قال الله عز وجل « لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك

(١) اللابكائي في السنة ق ٣٠ و تذكرة الحفاظ ٢٠٦/١

(٢) هذا الكتاب « كما قيل » من آخر ما صنفه الامام أبو الحسن الأشعري
وقد أقام الحجة فيه لمذهب السلف . أنظر ترجمته الامام

(٣) النور الآية ٥٥

(٤) سورة الحج الآية ٤١

(٥) و في الإبانة بعد قوله السابقين الى الاسلام « وعلى أهل بيعة الرضوان ونطق
القرآن بمدح المهاجرين و الأنصار في مواضع كثيرة و أثنى على أهل بيعة
الرضوان » .

تحت الشجرة^١ .

ودل على امامة أبي بكر الصديق رضي الله عنه بأن قال في سورة
براقة للقاعدين هتد نصرة النبي صلى الله عليه وسلم والمتخلفين عن الخروج
معه . « قل لن يخرجوا معي أبدا ولن يقاتلوا معي عدوا^٢ » الى أن ذكر
آيات كثيرة ثم قال : فوجب بذلك أن الداعي الذي يدعوهم الى القتال داع
يدعوهم بعد نبيه صلى الله عليه وسلم وقد قاتل الناس فارس والروم^٣ وقاتلوا
أهل اليامة ، فان كانوا أهل اليامة فقد قاتلهم أبو بكر رضي الله عنه ، وان
كانوا أهل فارس فقد قوتلوا في أيام أبي بكر رضي الله عنه من بعده^٤ وفرغ
منهم .

واذا^٥ وجبت امامة أبي بكر رضي الله عنه وجبت امامة عمر رضي
الله عنه لأنه لما قد له الامامة فقد دل القرآن على امامة الصديق والفاروق

(١) سورة الفتح الآية ١٨

(٢) سورة التوبة الآية ٨٣

(٣) أنظر تعليقنا في ص ٣٢٣

(٤) كذا في الأصل - وفي الابانة - « ودعا الى قتالهم » .

(٥) كذا في الأصل - وفي الابانة - وان كانوا الروم فقد قاتلهم الصديق أيضا .

(٦) كذا في الأصل - وفي الابانة - وقاتلهم عمر من بعده .

(٧) كذا في الأصل - وفي الابانة - « واذا وجبت امامة عمر وجبت امامة

أبي بكر الصديق كما وجبت امامة عمر لأنه لما قد .

رسالة في الرد على الرافضة

رضى الله عنهما و اذا وجبت امامة أبي بكر رضى الله عنه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وجب أنه أفضل المسلمين بعده ، و بما يدل على امامته أن المسلمين جميعا بايعوه^١ و اتقادوا لامامته و قالوا له يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم و رأينا عليا^٢ و العباس^٣ رضى الله عنهما قد بايعاه و أقرا له بالامامة . ولو كانت الرافضة تقول إن عليا رضى الله عنه هو المنصوص على امامته . و الراوندي^٤ تقول العباس هو المنصوص على امامته . و لم يكن في الناس في الامامة الا ثلاثة أقوال .

قول من قال منهم « أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على امامة علي رضى الله عنه » ، و هو الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) كذا في الأصل - و في الابانة « تابعوه » .

(٢) أنظر ترجمته في ص ٢٩٥ - ٢٩٦

(٣) أبو الفضل العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي

عم رسول الله صلى الله عليه وسلم حضر بيعة العقبة مع الأنصار قبل

أن يسلم و شهد بدرا مع المشركين مكرها فأسر فأقتدى نفسه ، أسلم قبل

الفتح و هاجر و شهد الفتح و كان العباس أعظم الناس عند رسول الله صلى الله

عليه وسلم و توفي رحمه الله بالمدينة ٣٢ هـ الاصابة ج ٢/٢٧١

(٤) كذا في الأصل - و في الابانة « و اذا كانت » .

(٥) أنظر الفرق بين الفرق .

(٦) زائد على النص .

رسالة في الرد على الرافضة

وقول من قال : ان الامام بعده العباس .

قول من قال . هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه . ثم رأينا عليا والعباس رضي الله عنهما أجمعا على امامته فوجب أن يكون اماما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم باجماع المسلمين ولا يجوز لقائل ان كان باطن على والعباس غير^٢ ظاهرهما^٣ ولو كان^٤ ، هذا المدعية لم يصح الاجماع ، وجاز لقائل أن يقول ذلك في كل اجماع المسلمين . وهذا يسقط حجة الاجماع لأن الله عز وجل لم يعبدنا في الاجماع باطن الناس واتما تعبدنا لظاهرهما ، وإذا كان ذلك فقد حصل الاجماع والاتفاق على امامة الصديق رضي الله عنه . وإذا ثبت امامة الصديق ثبت امامة الفاروق لأنه نص عليه .

وقد روى شريح بن النعمان^٦ حدثنا حشرج^٧ عن سعيد ابن طهمان^٨ .

(١) كذا في الأصل - وفي الابانة « قد بايعاه وأجمعا » .

(٢) كذا في الأصل - وفي الابانة « خلاف ظاهرهما » .

(٣) كذا في الأصل - وفي الابانة « ولو جاز » .

(٤) كذا في الأصل - وفي الابانة « بظاهرهم » .

(٥) كذا في الأصل - وفي الابانة « لأن الصديق نص عليه » .

(٦) هو شريح بن النعمان الصاعدي ، أنظر الكاشف ٩/٢

(٧) حشرج بن نباتة الاشجعي أبو مكرم الكوفي ويقال الواسطي روى عن سعيد

ابن جهان وأبي نصره و مسلم بن عبيد و عنه حماد بن سلة و مروان بن

معاوية . تهذيب ٣٧٦/٢ المجروحين ٢٧٧/١

رسالة في الرد على الرافضة

حدثني سفينة^١ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « الخلاقة في أمتي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك ثم قال لسفينة أمسك ما لقي عليه خلاقة أبي بكر وخلاقة عمر وخلاقة عثمان ثم قال أمسك خلاقة علي بن أبي طالب قال فوجدتها ثلاثين سنة^٢ ، انتهى^٣ .

و قال الامام حجة الاسلام أبو حامد محمد بن محمد الغزالي رحمه الله

=(٨) سعيد بن جهمان (في المفتي بمضمومة وسكون الميم والتون) الأسلمي أبو حفص البصري روى عن سفينة و عبد الله بن أبي أوفى و عبد الرحمان و عبد الله ومسلم أولاد أبي بكر و عنه أمعش و حشرج ابن نباته و حماد ابن سلة تهذيب ج ٤/١٤

(١) سفينة مولى أم سلة و قيل أيضا مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم . كان أصله من فارس فاشترته أم سلة ثم اعتقته و إشتطت أن يخدم النبي صلى الله عليه وسلم . و اختلف في اسمه فقيل مهران و قيل رومان و قيل عيسى كنيته أبو عبد الرحمن و قيل أبو البختری . روى عنه حشرج بن نباته وسعيد وجهمان ، الاصابة ٥٨/٢ - أسد الغابة ج ١/٤١١

(٢) أخرجه الترمذی فی باب ما جاء فی الخلاقة ٥٠٢/٤ وأبو داؤد ج ٤/٢١١ وأخرجه الحاكم في المستدرك من طريق سعيد بن جهمان عن سفينة مولى أم سلة رضى الله عنها و فيه « خلاقة النبوة ثلاثون عاما ثم تكون ملك فقال سفينة أمسك سني أبي بكر وعشر عمر و ثنتي عشر عثمان وست علي رضى الله عنه ، المستدرك ٧٠/٣

(٣) الابانة عن أصول الديانة من ص ٧٦ - ٧٧

رسالة في الرد على الرافضة

تعالى^١ في كتاب قواعد العقائد في الفضل الأول في ترجمة عقيدة أهل السنة والجماعة وأن يعتقد فضل الصحابة رضي الله عنه وترتيبهم وأن أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم^٢ وأن يحسن الظن بجميع الصحابة^٣ ويثنى عليهم كما أثنى الله تعالى عنهم ورسوله^٤ فكل ذلك بما وردت به الأخبار وشهدت به الآثار فمن اعتقد

(١) تقدم ترجمته في ص ١٥٠

(٢) قد وردت احاديث كثيرة في هذا الباب منها ما رواه البخاري عن محمد بن الحنفية قال « قلت لأبي : أي الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال أبو بكر . قلت : ثم من ؟ قال ثم عمر . و خشيت أن يقول عثمان قلت ثم انت ؟ قال : ما انا الا رجل من المسلمين . و منها حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال : كنا نخير بين الناس في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فنخير ابا بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان رضي الله عنهما البخاري مع فتح الباري ج ١٦/٧ - ٢٠

(٣) حديث إحسان الظن بجميع الصحابة والثناء عليهم أخرجه الترمذي في كتاب المناقب ج ٦٩٦/٥ من حديث عبدالله بن مغفل « الله الله أصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى . » والامام أحمد في المسند ٨٧/٤ و ٥٧٥/٤/٥ وللشيخين من حديث أبي سعيد . لا تسبوا أصحابي فلو ان احدكم أنفق مثل احد ذهبا ما بلغ مد احدكم ولا نصيفه » البخاري مع فتح الباري ٢١/٧ و مسلم بشرح النووي ٩٢/١٦

(٤) كذا في الأصل - وفي كتاب القواعد « كما أثنى الله عز وجل رسوله صلى الله

رسالة في الرد على الرافضة

بذلك^١ موقنا به كان من أهل الحق وعصابة السنة وفارق رمط الضلالة وحزب البدعة فنسأل الله تعالى كمال اليقين « والثبات »^٢ ، في الدين لنا ولكافة المسلمين^٣ انه أرحم الراحمين^٤ .

وقال في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد .

اعلم أن للناس في الصحابة « رضى الله عنهم »^٥ ، أجمعين اسراف في اطراف فمن مبالغ في الثناء حتى يدعى العصمة للائمة . و من متهم على الطعن بدم الصحابة رضى الله عنهم فلا تكونن من المفتريين وأسلك طريق الاقتصاد في الاعتقاد .

واعلم . أن كتاب الله سبحانه مشتمل على الثناء على المهاجرين والأنصار وتواترت الأخبار بتركية رسول الله^٦ صلى الله عليه وسلم أيام

= عليه وسلم اجمعين ، =

- (١) كذا في الأصل - في القواعد « بجميع ذلك » .
- (٢) كذا في الأصل - وفي كتاب القواعد « حسن الثبات » .
- (٣) كذا في الأصل - وفي القواعد « برحمته انه ارحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اهله وصحبه وسلم » .
- (٤) « كتاب القواعد » إحياء علوم الدين ١/٩٣
- (٥) كذا في الأصل - وفي الاقتصاد « والخلفاء » .
- (٦) ما بين القوسين زائد على النص .
- (٧) كذا في الأصل - وفي الاقتصاد « بتركية النبي صلى الله عليه وسلم » .

رسالة في الرد على الرافضة

بالفاظ مختلفة . كقوله « أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » وقوله « خير الناس قرني » .

وما من أحد الا ورد عليه ثناء خاص في حقه يطول نقله فينبغي أن تستصحب هذا الاعتقاد في حقهم ولا تسيء الظن بهم كما يحكى عن أحوال تخالف مقتضى حسن الظن . فأكثر ما ينقل مخترع بالتعصب^٢ ولا أصل له وما ثبت نقله فالتأويل متطرق اليه ولم يحجز ما لا يتسع العقل لتجوز الخطأ والسوء فيه وحمل أفعالهم على قصد الخير وإن لم يصبوه . والمشهور من قتال معاوية مع علي رضي الله عنهما ومسيرة عائشة رضي الله عنها إلى البصرة والظن بعائشة أنها كانت تطلب تطفئه الفتنة ولكن خرج الأمر منها « عن الضبطة » فأواخر الأمور لا تبقى على وفق ما طلب

(١) أخرجه ابن عبد البر في جامع بيان العلم ٩١/٢ و ابن حزم في الأحكام ٨٦/٦ المنتخب لابن قدامة ١٩٩/١

(٢) قال صلى الله عليه وسلم « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » ثم الذين يلونهم ثم يحيى قوم تسبق شهادة أحدهم ويمينه ويمينه شهادته « متفق عليه من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه البخاري مع فتح الباري ج ١/٧ مسلم ٦٥/١٦

(٣) كذا في الأصل - وفي الاقتصاد « في حقهم » .

(٤) ما بين القوسين زائد على النص وفي الاقتصاد « معاوية مع علي و سير عائشة رضي الله عنهم » .

أوائها . بل تفسل عن الضبط .

والظن بمعاوية رضى الله عنه أنه كان على تأويل فيما كان يتعطاء .
و ما يحكى سوى هذا من روايات الأحاد فالصحيح منها محتلط بالباطل
والاختلاف أكثر اختراعات الروافض والخوارج وأرباب الفضول الخاصين في
هذا الفنون فينبغى أن تلازم انكار في كل ما لم يثبت . وما ثبت فتستنبط
له تأويلا فما تعذر عليك فقل لعل له تأويلا وعذرا لم أطلع عليه .

واعلم انك في هذا المقام بين أن تسمى الظن بمسلم وتطعن فيه و تكون
كاذبا ، أو تحسن الظن به وتكف لسانك عن الطعن وأنت مخطفة مثلا
فالغلط^١ في حسن الظن بالمسلمين^٢ أسلم من الصواب بالطعن فيهم . فلو سكنت انسان
مثلا عن لعن ابليس أو لعن أبى جهل وأبى لهب أو من شئت من الاشرار
طول عمره لم يضره السكوت . ولو مفو مفة بالطعن في مسلم بما هو برى
عند الله تعالى منه فقد تعرض للهلاك بل أكثر ما يعلم في الناس لا يحل
النطق به لتعظيم الشرع الزجر عن الغيبة^٣ مع أنه اخبار عما هو مستحق في

= (٥) منها ، زائد على النص .

(١) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد « والخطاء » .

(٢) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد « المسلم » .

(٣) قال تعالى « ولا يغتب بعضكم بعضا » الحجرات الآية ١١ « أى لا يذكر

بعضكم بعضا بما يكره في غيبته . في هذه الآية الكريمة نهى عن الغيبة . أنظر

تفسير ابن كثير ج ٤/٢١٤ وروح المعاني ج ٢٦/١٥٨ . وجاء في الحديث ■

رسالة في الرد على الرافضة

المقتاب فن يلاحظ هذا الفضول ولم يكن في طبعه ميل الى الفضول اثر ملازمته السكوت و حسن الظن بكافة المسلمين و اطلاق اللسان بالثناء على جميع السلف الصالحين هذا حكم الصحابة « عنهم » عامة .

و أما الخلفاء الراشدون فهم أفضل من غيرهم و ترتيبهم في الفضل عند أهل السنة كترتيبهم في الامامة و هذا المكان قولنا فلان أفضل معناه أن محله عند الله في الدار الآخرة أرفع . و هذا غيب لا يطلع عليه الا الله تعالى و رسوله صلى الله عليه و سلم ان اطلمه عليه لا يمكن أن ندعى نصوص قاطعة من صاحب الشرع متواترة مقتضية للفضيلة على هذا الترتيب بل المنقول الثناء على جميعهم و استنباط حكم الرجحان^١ في الفضل من دقائق ثنائهم عليهم رمى في عمية و اقتحام أمر آخر . أغنانا الله تعالى عنه و تعرف الفضل عند الله بالاعمال « الظاهرة »^٢ ، مشكل أيضا و غايته رجم ظن فكم من شخص منخرم الظاهر و هو عند الله تعالى بمكان « ليس يسر »^٣ ، في قلبه و خالق خفي في

= أيضا قال صلى الله عليه و سلم « أندرون ما الغيبة ؟ قالوا الله و رسوله أعلم قال : ذكرك أخاك بما يكره الخ . رواه مسلم ، أبو داود الترمذی ، النسائي ، فهذه الآية و الأحاديث تشتمل على النهي عن الغيبة لكل مؤمن ومؤمنة فالصحابة و على رأسهم الخلفاء الراشدون أولى .

(١) كذا في الأصل - و في الاقتصاد « الترجيحات » .

(٢) كذا في الأصل - وهو زائد على النص .

(٣) كذا في الأصل - و في الاعتقاد - بمكان لتعلقه مع الله تعالى .

رسالة في الرد على الرافضة

باطنه^١ ، وكم من مزين بالعبادات « ظاهرة^٢ » ، و هو في سخط الله تعالى لخبث مستكن في باطنه فلا يطلع على السرائر^٣ الا الله تعالى و لكن اذا ثبت أنه لا يعرف الفضل الا بالوحى ولا يعرف « من النبي » ، الا بالسماع وأولى الناس بالسماع ما يدل على تفاوت الفضائل الصحابة الملازمون لأحوال النبي صلى الله عليه وسلم و هم قد أجمعوا على تقديم أبى بكر « رضى الله عنه » ، ثم أبو بكر نص على عمر « رضى الله عنه » ، ثم أجمعوا بعده على عثمان « رضى الله عنه » ، وليس يظن « بهم »^٤ ، الخيانة في دين الله تعالى لغرض من الأغراض كان اجماعهم على ذلك « الحسن »^٥ ، ما يستدل به على مراتبهم فمن هذا إعتقد أهل السنة هذا الترتيب في الفضل ثم بحثوا عن الأخبار فوجدوا فيما عرف به مستند الصحابة « رضى الله عنهم » ، وأهل الاجماع في هذا الترتيب^٦ ، و الله

-
- (١) كذا في الأصل - زائد على النص .
 - (٢) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد « بالعبادة الظاهرة » .
 - (٣) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد « فلا يطلع على السرائر » .
 - (٤) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد « ما النبي » .
 - (٥) زائد على النص .
 - (٦) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد رضى الله عنهم .
 - (٧) كذا في الأصل - وفي كتاب الاقتصاد في الاعتقاد « منهم » .
 - (٨) كذا في الأصل - وفي كتاب الاقتصاد « من أحسن » .
 - (٩) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد « فهذا ما أردنا أن نقصر عليه من أحكام »

أعلم ، ، .

وقال في كتاب احياء علوم الدين في الركن الرابع في السمعيات من الرسالة القدسية من كتاب قواعد العقائد . الاصل السابع .

ان الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم - ثم قال - وأما تقدير النص على غيره فهو ٢ ، نسبة للصحابة كلهم الى مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرق الاجماع وذلك مما لا يحزى ٣ ، على اختراعه الا الروافض واعتاد أهل السنة تزكية جميع الصحابة و الثناء عليهم ٤ رضي الله عنهم ، على حسب ترتيبهم في الخلافة . اذ حقيقة الفضل ما هو عند الله تعالى ٥ وذلك لا يطلع عليه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم و قد ورد في الثناء على جميعهم ٦ ، أخباراً وانما يدرك دقائق الفضل فيه المشاهدون للوحى والتنزيل

= الامامة والله أعلم وأحكم .

(١) الاقتصاد في الاعتقاد للفرالى ص ١١٧ - ١١٨

(٢) كذا في الاصل - وفي الاحياء . فقيه .

(٣) كذا في الاصل - وفي الاحياء . لا يستجري ، ، .

(٤) كذا في الاصل - وفي احياء العلوم ٥ والثناء عليهم كما أثنى الله سبحانه وتعالى

ورسوله صلى الله عليه وسلم - الى ن قال - في الاصل الثامن - ان أفضل

الصحابة رضي الله عنهم على ترتيبهم في الخلافة ، ، .

=

(٥) زائد .

بقرائن الأحوال^١ قلولا فهمهم ذلك لما رتبوا الأمر كذلك وإذا كان لا تأخذهم في الله لومة لائم ولا يصرفهم عن الحق صارف . انتهى^٢ .
وقال الامام ناصر السنة محي الدين النووي^٣ قدس الله روحه في كتابه المسمى بارشاد طلاب الحقائق الى معرفة سنن الخلائق .
فرع سادس . أفضل الصحابة على الاطلاق أبو بكر رضى الله عنه
ثم عمر رضى الله عنه ثم عثمان رضى الله عنه ثم على رضى الله عنه هذا قول جمهور أهل السنة .

وحكى الخطابي^٤ عن أهل السنة من أهل الكوفة تقديم على على عثمان رضى الله عنهما وبه قال أبو بكر ابن خزيمة^٥ مع الاجماع على تقديم أبي بكر .
(٦) كذا في الأصل - وفي احياء العلوم « آيات وأخبار كثيرة » وحديث الثناء على الصحابة تقدم من حديث عبد الله بن عمر و ابن مسعود .

(١) كذا في الأصل - و احياء علوم الدين نسبة قوله الاحوال ودقائق التفضيل .

(٢) احياء علوم الدين للغزالي ج ١/١١٥

(٣) تقدم ترجمته ص ٢١١

(٤) ما عثرت على هذا الكتاب لكن قول الامام النووي المذكور في شرح مسلم للامام المذكور .

(٥) هو أبو سليمان أحمد بن أحمد الخطابي البسقي الامام المشار اليه في عصره

والعلامة فريد دهره في الفقه والحديث والآداب وله التصانيف المشهورة مثل معالم السنن وأعلام السنن غريب الحديث وغير ذلك . تذكرة الحفاظ

٢٠٩/٤ معجم الأدباء ٢٤٦/٤ الباب ١/١٢٣ مرآة الجنان ٢/٤٣٥ =

رسالة في الرد على الرافضة

و عمر رضى الله عنهما .

وقال سفيان الثوري^١ يقول بتقديم على رضى الله عنه على عثمان رضى الله عنهما . ثم رجع الى تقديم عثمان عليه هو الذى أطبق عليه أهل السنة . قال أبو منصور البغدادى^٢ أصحابنا يجمعون على أن أفضلهم الخلفاء الأربعة على الترتيب المذكور ثم تمام العشرة^٣ ثم البديون^٤ ثم أصحاب أحد ثم « أهل بيعة الرضوان » ومن له « فضل » ، و منزلة أهل العقبتين « الأولى

» (٦) هو امام الأئمة أبو بكر محمد بن اسحاق بن خزيمة السلمى النيسابورى الفقيه الحافظ شيخ خراسان صاحب صحيح ابن خزيمة . ولد سنة ٢٢٣ هـ و توفى سنة ٣١١ هـ أنظر ترجمته في تذكرة الحفاظ / ٧٢٠ الجرح والتعديل ١٩٦/٢/٣ البداية و النهاية ١٤٩/١١

(١) تقدم ترجمته ص ٣٠٧

(٢) عبد القاهر بن طاهر بن محمد التميمي ابو منصور البغدادى امام عظيم القدر كثير العلم له التصانيف القيمة منها الفرق . و اصول الدين التكملة في الحساب . توفى سنة ٤٢٩ هـ وقيل ٣٢٧ هـ طبقات الشافعية ١٣٦/٥ وفيات

الاعيان ٣٧٢/٢ مفتاح السعادة ٣٢٥/٢ معجم المؤمنين ٣٠٩/٥

(٣) تقدم ترجمة هؤلاء العشرة المبشرة بالجنة . و ايضا أنظر أصول الدين / ٣٠٤

(٤) كذا في الأصل - و في أصول الدين . و في شرح مسلم للنووى « ثم

أهل بدر . .

(٥) كذا في الأصل - أما في النووى « ثم بيعة الرضوان . .

(٦) زائد على النص .

رسالة في الرد على الرافضة

والثانية^١ ، من الأنصار ومن له امتياز^٢ . وكذلك ، السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار^٣ ، وهم من صلى الى القبلتين في قول ابن المسيب ، وطائفة وفي قول الشعبي^٤ أهل بيعة الرضوان وعن محمد بن كعب^٥ وعطاء^٦ وهم أهل بدر انتهى^٧ .

(١) كذا في الأصل - وفي شرح مسلم للإمام النووي « أهل العقبتين من الأنصار . هو زائد على النص .

(٢) ليست بنص .

(٣) ما بين القوسين زائد على النص .

(٤) أنظر ترجمة في ص ٣١٦

(٥) هو أبو عمر عامر بن شراحيل الهمداني الشعبي الكوفي الامام الحافظ الفقيه علامة التابعين وله مناقب كثيرة توفي رضى الله عنه ٢٠٦ هـ تذكرة الحفاظ

٧٩/١ - ٨٩

(٦) محمد بن كعب القرظي تابعي مشهور وذكره ابن سعد في الطبقة الاولى من

تابعي أهل المدينة وكانت وفاته سنة ١٠٨ هـ وقيل بعد ذلك وقرظي بضم

قاف وفتح راء وبمعجمة نسبة الى قريظة ابن الخرج . الطبقات . المعنى للشيخ

محمد طاهر الهندي ٦٤/ الاصابة ٥١٧/٣

(٧) أبو محمد عطاء بن أبي رباح مفتي أهل مكة ومحدثهم قال أبو جعفر الباقر

ما بقى على وجه الأرض أعلم بمناسك الحج من عطاء توفي سنة ١١٤ هـ

بمكة . تذكرة الحفاظ ٩٨/١ تهذيب ١٩٩/٨ - ٢٠٢

(٨) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٥/١٤٨

و قال في شرح صحيح مسلم بعد ما نقل عن المازري^١ ما تقدم قال
القاضي عياض^٢ و ذمبت طائفة منهم ابن عبد البر^٣ أن من توفي من الصحابة
في حياة النبي صلى الله عليه و سلم أفضل ممن بقي بعده و هذا الاطلاق غير
مرضى ولا مقبول . وإختلف العلماء في أن التفضيل المذكور قطعى أم لا .
و هل هو في الظاهر و الباطن . أم في الظاهر خاصة و بمن قال بالقطع .
أبو الحسن طي الأشعري رحمه الله و بمن قال بأنه اجتهدى ظنى . أبو بكر
الباقلاني^٤ و أنه في الظاهر و الباطن جميعا الى أن قال و أن عثمان رضى الله
عنه لخلافته صحيحة بالاجماع و قتل مظلوما و قتله فسقة لأن موجبات مضبوطة

(١) أبو عبد الله محمد بن علي بن عمر التيمي المازري المعروف بالامام خاتمة
المحققين والائمة المجتهدين الحافظ النظار كان واسع الباع في العلم والاطلاع
على درجة الاجتهاد - توفي سنة ٣٦٠ هـ شجرة النور الزكية ص ١٢٧ - ١٢٨
(٢) أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض البستي الحنفي القاضي عالم المغرب
كان ثقة ورعا و زاهدا و عابدا له مؤلفات منها كتاب الشفاء في حقوق
المصطفى . توفي سنة ٥٤٤ هـ مفتاح السعادة ١٤٩/٢

(٣) تقدم ترجمته في ص ٢٩٨

(٤) القاضي أبو بكر محمد بن الطيب الباقلاني البصري المتكلم على مذهب الأشعري
سكن بغداد وله التصانيف المشهورة منها « التمهيد » سمع الحديث من أبي بكر
القطيعي وغيره و توفي ببغداد سنة ٤٠٣ هـ الوافي بالوفيات ١٧٧/٢ - تاريخ
بغداد ٣٧٩/٥

رسالة في الرد على الرافضة

ولم يجر منه رضى الله عنه ما يقتضيه ولم يشارك في قتله أحد من الصحابة وأما قتله هيج وروعة من غوغاء القبائل وسفلة الأطراف والأرذال تحزبوا وقصدوه من مصر فجزت الصحابة الحاضرون رضى الله عنهم عن دفعهم فخصروه حتى قتلوه رضى الله عنه .

وأما على رضى الله عنه فخلافه صحيحة بالإجماع وكان هو الخليفة في وقته ولا خلافة لغيره وأما معاوية ^١ ابن سفيان ^٢ ، رضى الله عنه من العدول الفضلاء والصحابة النجباء رضى الله عنهم أجمعين ^٣ وأما الحروب التي جرت بينهما ^٤ فكان ، لكل طائفة شبهة إعتدت تصويب أنفسها بسببها وكلهم عدول رضى الله عنهم ومقاتلون في حروبهم وغيرها ولم يخرج شيء من ذلك أحدا منهم من العدالة لأنهم مجتهدون اختلفوا في مسائل من محل الاجتهاد كما يختلف المجتهدون بعدم في مسائل من الدماء وغيرها ولا يلزم من ذلك نقص أحد منهم رضى الله عنهم .

واعلم أن سبب تلك الحروب أن القضايا كانت مشتبهة فلشدة اشتباها . اختلف اجتهدهم وصاروا ثلاثة أقسام .

قسم ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في هذا الطرف وإن مخالفه باغ

(١) أى الحقاء .

(٢) تقدم ترجمته ٢٣٥

(٣) زائد على النص .

(٤) كذا في الأصل - والصحيح فكانت .

رسالة في الرد على الرافضة

فوجب عليهم نصرته و قتال الباغي عليه فيما اعتقدوه ففعلوا ذلك ولم يكن
يجل لمن هذه صفته التأخر عن مساعدة امام العدل في قتال البغاة في اعتقاده .
و قسم عكس هؤلاء . ظهر لهم بالاجتهاد ان الحق في الطرف الآخر
فوجب عليهم مساعدته و قتال الباغي عليه .

و قسم ثالث .

اشتبهت عليهم القضية و تحيروا فيها و لم يظهر لهم ترجيح أحد
الطرفين فاعتزلوا الفريقين و كان هذا الاعتزال هو الواجب في حقهم . لأنهم
لا يجل لهم الاقدام على قتال مسلم حتى يظهر انه مستحق لذلك ولو ظهر
لهؤلاء رجحان أحد الطرفين و انه المحق^٢ لما جاز لهم التأخر عن نصرته في
قتال البغاة عليه و كلهم معذرون رضى الله عنهم أجمعين . و لهذا اتفق أهل
الحق و من يعتد به في الاجماع على قبول شهادتهم و رواياتهم و كمال عدالتهم
رضى الله عنهم أجمعين^٣ .

و قال الامام المحقق سعد الدين التفتازاني رحمه الله : هنـه في شرح

(١) كذا في الاصل - و في شرح صحيح مسلم للنووي « لأنه » .

(٢) كذا في الاصل - و في شرح صحيح مسلم « و ان الحق معه »

(٣) شرح صحيح مسلم للنووي « كتاب فضائل الصحابة » ١٥ / ١٤٩

(٤) مسعود بن القاضي نحر الدين عمر ابن المولى الأعظم برهان الدين عبد الله

ابن الامام الرباني شمس الحق و الدين القسارنى الشيخ سعد الدين التفتازاني

عالم بالنحو والصرف والمعاني والبيان والاصلين ، ولد سنة ٧١٢ هـ وألف =

رسالة في الرد على الرافضة

المقاصد ما ملخصه البحث السابع يجب تعظيم الصحابة رضي الله عنهم أجمعين^١ والكف عن مطاعنهم وحمل ما يوجب بظااهره الطعن فيهم على محامل تأويلات سيما المهاجرين والأنصار وأهل بيعة الرضوان ومن شهد بدرا وأحدا والحديبية . وقد انعقد على علو شأنهم الاجماع وشهد بذلك الآيات الصراح والأخبار الصحاح . وتفاصيلها في كتب الحديث والسير والمناقب . ولقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتعظيمهم وكف اللسان عن الطعن فيهم حيث قال :

« اكرموا أصحابي فانهم خياركم »^٢

وقال : « لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم أفتق مثل أحد ذمما ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه »^٣ ، وقال : « الله الله في أصحابي الله

= كتب كثيرة منها شرح العضد والمقاصد ، شرح العقائد النسفية ، التلويح في شرح التوضيح وغير ذلك . توفي سنة ٧٩١ هـ ، بسمرقند ، الدرر الكامنة ٣٥٠/٤ البدر الطالع ٣٠٣/٢ هدية العارفين ٤٢٩/٢ بغية الوعاة ٣٩١/٢

(١) زائد على النص .

(٢) هذا الحديث مروى عن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اكرموا أصحابي فانهم خياركم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يظهر الكذب حتى أن الرجل يحلف ولا يستحلف ويشهد ولا يستشهد الخ . مشكوة المصابيح ج ٣/٢١٨

(٣) متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري البخاري مع فتح الباري ١٩/٧ =

الله في أصحابي لا تتخذوم غرضا بعدى فمن أحبهم فبحبي أحبهم و من
أبغضهم فببغضي أبغضهم^١ . .

وللروافض سيما الغلاة منهم مبالغات في بغض البعض من الصحابة
والطعن فيهم بناء على حكايات واقتراعات لم تكن في القرن الثاني والثالث فإياك
والإصفاء إليها فانها تفضل الأحداث وتخير الأوساط و ان كانت لا تؤثر فيمن
له استقامة على الصراط^٢ وكفاك شامدا على ما ذكرنا انها لم تكن في القرون
السابقة ولا فيما بين العشرة الطاهرة . بل ثابهم على عظماء الصحابة . رضى الله
عنهم^٣ . و علماء السنة والجماعة والمهتدين^٤ من خلفاء الدين مشهور في خطبهم
ورسائلهم وأشعارهم ومدائحهم مذكور . انتهى . .

و قد استقرت آراء المختلفون^٥ من علماء الدين على أن البحث عن

■ مسلم بشرح النووي ٩٢/١٦

(١) هذا الحديث مروي عن عبد الله بن مغفل المزني . أخرجه البخاري في

تاريخ الكبير ٣ ، ١٣١/١ و الامام أحمد في فضائل الصحابة ق ١/١

و الخطيب ١٢٣/٩ مسند احمد ٨٧/٤ الترمذي ٦٩٦/٥ مشكوة ٢١٩/٣

(٢) كذا في الأصل - و في شرح المقاصد . على الصراط المستقيم .

(٣) زائد على النص .

(٤) كذا في الأصل ، و في شرح المقاصد . المهديين . .

(٥) ج ٢٢٢/٢

(٦) كذا في الأصل - الصحيح . المختلفين . .

رسالة في الرد على الرافضة

أحوال الصحابة . رضوان الله عليهم أجمعين^١ ، وما جرى بينهم من الموافقة والمخالفة ليس من العقائد الدينية والقواعد الكلامية وليس تنفع في الدين بل ربما يضر باليقين الا أنهم ذكروا . نبدأ من ذلك لأمرين :

أحدهما صون أزمان المسلمين عن التدنس بالعقائد الردية التي توقعها حكايات بعض الروافض ورواياتهم .

و ثانيها : ابتناء بعض الأحكام الفقهية في باب البغاة عليها اذ ليس في ذلك نصوص يرجع اليها .

ولهذا قال أبو حنيفة رحمه الله . لولا على لم تكن نعرف السيرة في الخوارج . وكان النبي صلى الله عليه وسلم خص عليا رضي الله عنه بتعلم تلك الأحكام لما علم من اختصاصه بالحاجة اليها أو عليها غيره أيضا لكن لم يحتاجوا الى البيان والتبليغ لما رأوا من معاملة على رضي الله عنه على وقفها من غير تغير .

فقول أما توقف على رضي الله عنه في بيعة أبي بكر رضي الله عنه فيحمل أنه لما أصابه من الكآبة والحزن لفقد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتفرغ للنظر والاجتهاد فلما نظر وظهر له الحق دخل فيما دخل الجماعة^٢ . وأما توقفه عن نصرة عثمان و دفع الفوغاء عنه فلائنه لم يأذن في

(١) زائد على النص .

(٢) انظر تعليقنا في ص ٢٨١

رسالة في الرد على الرافضة

ذلك وكان يتجافى^١ عن الحرب و اراق الدماء حتى قال من وضع السلاح من غلباني فهو حر ومع هذا فقد دفع عنه الحسنان رضى الله عنهما ولم ينفع وكان ما كان ولم يكن يرضى من على ذلك^٢ ولهذا قال^٣ ما قتلت عثمان ولا مآلات عليه . وتوقف في قبول البيعة اعظاما لقتل رضى الله عنهما ، وانكارا وكذا طلحة و الزبير رضى الله عنهما الا أن من حضر من وجوه المهاجرين والانصار رضى الله عنهم^٤ ، أقسموا عليه وناشدوه الله في حفظ بقية الأمة وصيانة دار الهجرة لأن قتلة عثمان رضى الله عنه قصدوا الاستيلاء على المدينة والفتك بأهلها ، وكانوا جهلة لا سابقة لهم في الاسلام . ولا علم^٥ بأمر الدين ولا صحبة مع الرسول عليه الصلاة والسلام فقبل البيعة . وتوقفه عن قصاص^٦ عثمان . اما لشوكتهم وكثرتهم وقوتهم

- (١) يتجافى ، أى يتحاشى ويتبعد عن الحرب .
- (٢) كذا في الأصل - وفي شرح المقاصد « لم يكن برضا من على » .
- (٣) كذا في الأصل - وفي شرح المقاصد « قال رضى الله عنه » .
- (٤) رضى الله عنهما زائد على النص .
- (٥) تقدم ترجمتهما . طلحة ص ٢٣١ و الزبير ص ٣٣١
- (٦) زائد على النص .
- (٧) كذا في الأصل - وشرح المقاصد ولا علم بهم .
- (٨) كذا في الأصل - وشرح المقاصد « توقف عن قصاص قتلة عثمان رضى الله عنه » .

رسالة في الرد على الرافضة

و حرصهم بالخروج على من يطالبهم بدمه فاقضى النظر الصائب تأخير الأخذ
احترازا عن اثاره الفتنة .

واما لانه رأى أنهم بغاة لما لهم من المنعة الظاهرة و التأويل الفاسد
حيث استحلوا دمه بما أنكروا عليه من الامور و أن الباغي اذا انقاد لامام
أهل العدل لا يؤخذ بما سبق من اتلاف أموالهم و سفك دمائهم على ما هو
بعض المجتهدين^٢ .

و امتناع جماعة من الصحابة كسعد بن أبي وقاص^٣ و سعيد

(١) كذا في الأصل - و شرح المقاصد تأخير الأمر .

(٢) اختلف الفقهاء في هذه المسألة فاجاء في المعنى في هذا الصدد أن أهل
البنى اذا تركوا لقتل اما بالرجوع الى الطاعة أو بإلقاء السلاح أو بالهزيمة
الى قبة أو الى غير قبة أو بالعجز لجراح أو مرض أو أسر حرم قتلهم
و حرم اتباع مدبرهم . و به قال الشافعي وقال أبو حنيفة اذا هزموا ولا قبة
لهم كقولنا و ان كانت قبة يلجأوا اليها جاز قتل مدبرهم و ورد نحوه في
الخرشي على مختصر سيدي خليل في الفقه المالكي . بأن البغاة اذا ظفر
بهم فلا يجوز قتلهم لأنهم أحرار مسلمون . وقد ورد في هذا الصدد في نيل
الأوطار أيضا . و ذكره ابن تيمية في الفتاوى بالتفصيل و قال « ولهذا ترك
على قتلهم أول ما ظهوروا لأنهم كانوا خلقا كثيرا وكانوا داخلين في الطاعة
والجماعة ظاهرا و لم يحاربوا أهل الجماعة و لم يكن يتبين له أنهم هم » راجع
للتفصيل المذهب للشيرازي ج ٢ / ٢٢٠ الام للشافعي ٤ / ١٣٧

(٣) المغني لابن قدامة ٨ / ٥٣٣ ، كشف القناع للبهوتي ٦ / ٦٤ ، الخرشي على =

رسالة في الرد على الرافضة

ابن زيد^١ واسامة بن زيد^٢ وعبد الله بن عمر^٣ وغيرهم من نصرة على رضى الله عنهم والخروج منه الى الحروب فانه لم يكن عن نزاع متهم في امامته ولا عن اباة وجب عليهم من طاعته بل لانهم تركهم و إختارهم من غير الزام على الخروج؛ فاختاروا ذلك بناء على أحاديث رووها على ما قال محمد بن سلة.

■ مختصر سيدى خليل ٦١/٨ - نيل الاوطار ١٩٢/٧ ، ١٩٣ ، وقاوى
٤٩٩/٢٨ - ٥٠٠

- (١) تقدم ترجمتها سعيد بن زيد ص ٣٣٢ ، سعد بن أبي وقاص ٣٣٢
- (٢) اسامة بن زيد بن حارثة بن شراحيل يكنى أبا محمد ويقال أبو زيد قال ابن سعد ولد في الاسلام ومات النبي صلى الله عليه وسلم وله عشرون سنة . وكان أمره على جيش عظيم وكان عمر رضى الله عنه يحمله ويكرمه . واعتزل الفتن بعد قتل عثمان وتوفي رحمه الله في خلافة معاوية سنة ٥٤ هـ طبقات ٢ / الاصابة ٣١/١ - والاستيعاب بهامشة الاصابة ٥٧/١
- (٣) عبد الله بن عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي صحابي معروف أسلم مع أبيه وهاجر . وهو أحد من المكثرين عن النبي صلى الله عليه وسلم توفي رضى الله عنه سنة ٤٨ هـ وقيل غير ذلك الاصابة ٣٤٧/٢
- (٤) كذا في الأصل - وفي شرح المقاصد « على الحروب » .
- (٥) محمد بن مسلمة بن سلة بن خالد بن عدى الأنصارى الأوسى وهو ممن سمي في الجاهلية محمداً ويكنى أبا عبد الله أبا سعيد شهد بدرًا وصحب النبي صلى الله عليه وسلم هو وأولاده . وكان من فضلاء الصحابة استخلفه النبي صلى الله عليه وسلم على المدينة في بعض غزواته و كان ممن اعتزل الفتنة ■

رسالة في الرد على الرافضة

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هدد الى اذا وقعت الفتنة أن أكرس سبني واتخذ مكانه سيفاً من خشب^١ . وروى سعد بن أبي وقاص^٢ أنه عليه السلام قال : سيكون بعدى فتنة القاعد فيها خير من الماشى و الماشى فيها خير من الساعى^٣ ،

= فلم يشهد الجبل ولا صفين .

توفي رضى الله عنه سنة ست و أربعين وقيل ثلاث و أربعين بالمدينة .

الاصابة ج ٣/٣٨٢ والاستيعاب بهامش ٣/٣٢٤

(١) أخرجه ابن ماجه فى كتاب الفتن ج ٢/١٣٠٩ والترمذى فى الفتن ٤/٤٩٠

عن محمد بن مسلمة وعن عديسة بنت أميان أيضا . فيه :

قال محمد بن مسلمة لعلى رضى الله عنه - : « ان خليلي وابن عمك صلى الله عليه وسلم عهد الى اذا كانت الفتنة بين المسلمين فاتخذ سيفاً من خشب فان شئت خرجت معك قال لا حاجة لى بك و فى سيفك » وفى رواية عديسة قال فتركه .

(٢) تقدم ترجمته ص ٣٣٢

(٣) أخرجه الامام احمد . عن سعد بن أبي وقاص يقول سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول : ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم والقائم

فيها خير من الماشى و يكون الماشى خيراً من الساعى .

مسند احمد ١/١٦٨

و أخرجه البخارى عن أبي هريرة فى كتاب الفتن فتح البارى ١٣/٣٠

والترمذى فى الفتن ٤/٤٨٦

رسالة في الرد على الرافضة

وقال عليه السلام : قتال المسلم كفر و سبابه فسوق ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام ، فلم تأمروا بالقعود عن الحروب^١ ،

وأما في حرب الجمل : فقاتل على رضى الله عنه ثلاث فرق من المسلمين على ما قال النبي صلى الله عليه وسلم ، انك تقاتل الناكثين و المارقين و القاسطين^٢ .

فالناكثون : هم الذين نقضوا العهد و البيعة و خرجوا الى البصرة^٣ و مقدمهم طلحة و الزبير رضى الله عنها فقاتلوا عليا رضى الله عنه بمسكر مقدمهم عائشة رضى الله عنها في هودج على جمل أخذ بخطامه كعب بن سور^٤ فسمى ذلك الحرب حرب الجمل .

(١) البخارى كتاب الايمان و مسلم بشرح النووى ٥٤/٢ الترمذى كتاب البر ٢٥٣/٥ و النسائى فى التحريم ج ٧ / و ابن ماجه فى المقدمة .

(٢) أخرجه الامام أحمد فى مسنده ٣٩/٥ و الحاكم فى المستدرک ١٣٩/٣ ، ١٤٠ و كنز العمال بهامش مسند أحمد ٣٩/٥ عن علي رضى الله عنه قال أمرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتال الناكثين و المارقين و القاسطين .

(٣) بصرة - بفتح موحدة و كسرهما بلد معروف .

(٤) كعب بن سور ، بضم المهملة و سكون الواو ، ابن بكر بن عبيد الازدى

قال ابن حاتم و لاه عمر قضاء البصرة و هو أول قاض بالبصرة - و شهد

الجمل مع عائشة رضى الله عنها فلما اجتمع الناس خرج ويده مصحف فنشره

و حال بين الصفيين يناشد الناس فى ترك القتال فأتاه منهم غريب فقتل

و كانت وقعة الجمل سنة ست و ثلاثين - الاصابة ٣١٤/٣ =

رسالة في الرد على الرافضة

والمارقون : هم الذين نزعوا اليه عن طاعة على رضى الله عنه بعد ما بايعوه وتابعوه في حرب اهل الشام زعما منهم أنه كفر حيث أقي^١ بالتحكم ، وذلك أنه لما طالب محاربة على ومعاوية بصفين^٢ وإشدت^٣ . إتفقا فريقان على تحكيم أبي موسى الأشعري^٤ وعمرو بن العاص^٥ في أمر الخلافة وعلى

= (٥) أنظر للتفصيل البداية والنهاية ج ٧/٣٠٥ ، ٣٠٧

- (١) كذا في الأصل - وفي المواقف و تاريخ ابن كثير « رضى بالتحكيم » .
- (٢) صفين بكسرتين وتشديد الفاء . وهو موضع بقرب الرقة على شاطئ الفرات من الجانب الغربي بين الرقة وكانت وقعة صفين بين على رضى الله عنه وبين معاوية رضى الله عنه في سنة ٣٧ هـ معجم البلدان ٣/٤١٤
- (٣) كذا في الأصل - وفي المواقف « استمرت » .
- (٤) عبد الله بن قيس بن سليم بن حصار بن حرب أبو موسى الأشعري مشهور باسمه وكنيته الأشعري نسبة الى الأشعر بن داود أسلم وهاجر الى الحبشة وقيل رجع الى بلاد قومه - وقدم المدينة بعد الفتح واستعمله النبي صلى الله عليه وسلم على بعض اليمن واستعمله عمر رضى الله عنه على البصرة ثم استعمله عثمان رضى الله عنه على الكوفة وكان أحد الحكمين بصفين ثم اعتزل الفريقين وتوفي بالكوفة سنة ٤٤ هـ وقيل غير ذلك . الخطيب ، الاصابة ٣/٣٥٩ والاستيعاب بهامشه ٣/٣٧١ التاريخ الكبير .
- (٥) عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بالنصغير القرشي السهمي أمير مصر يكنى أبو عبد الله أسلم قبل الفتح وقيل بين الحديبية والخير ولأه عمر فلسطين ثم مصر فلم يزل عليها حتى مات فيها وكان مع معاوية بعد =

رسالة في الرد على الراضنة

الرضا بما يريانه فاجمع الخوارج على عبد الله بن وهب الراسبي^١ و ساروا الى النهروان^٢ . و سار اليهم على رضى الله عنه بعسكره . و كسروهم و قتل الكثير منهم و ذلك حرب الخوارج و حرب النهروان و القاسطون معاوية و اتباعه . الذين اجتمعوا عليه و عدلوا عن الطريق الحق الذى هو ربة على رضى الله عنه و الدخول تحت طاعته ذهابا الى أنه أنه مالا على قتل عثمان رضى الله عنه حيث ترك معاوته و جعل قتله خواصه بطائته . فاجتمع الفريقان بصفين و هى قرية « حران »^٣ ، من بنا الروم على غلوه من الفرات و دامت الحرب بينهم شهورا فسمى ذلك الحرب حرب صفين^٤ .

■ شهادة عثمان و شهد صفين و كان أحد الحكمين . المعارف لابن تيمية ص ٢٨٥ - ٢٨٦ طبقات ص ٥٤ ، ٦١ الاصابة ٢/٣ و الاستيعاب بهامشه ٥٨/٢ - ٥١٢

(١) عبد الله بن وهب الراسبي من بنى راسب بن مالك .
كان مع على رضى الله عنه فى حروبة ولما وقع التحكيم فأنكره الخوارج واجتمع الخوارج بالنهروان وأمروا عليهم عبد الله بن وهب . وكان عجا فى كثرة العباداة و قتل مع من قتل بالنهروان . أنظر البداية والنهاية ٢٨١/٧ وما بعدها ، الطبرى .

(٢) بلاد فى المراق بين بغداد و واسط حدثت فيها معركة شهيرة بين على رضى الله عنه والخوارج ٦٥٨ أنظر المنجد ص ٧١٥

(٣) كذا فى الأصل - و فى شرح المقاصد « خراب » .

(٤) كذا فى الأصل - و فى شرح المقاصد « قرى الروم » .

رسالة في الرد على الرافضة

والذي اتفق عليه أهل الحق أن المصيب في جميع ذلك على رضى الله عنه لما ثبت من امامته بيعة أهل الحل والعقد وظهر من تفاوت ما بينه وبين المخالفين سيما معاوية واحزابه وتكاثر من الأخبار في كون الحق معه . وما وقع عليه الاتفاق حتى من الأعداء الى أنه أفضل أهل زمانه وأنه لا أحق بالامامة منه . والمخالفون بغاة لخروجهم على الامام الحق بشبهة وهي ترك القصاص من قتلة عثمان ولقوله عليه السلام لمارء « تقتلك الفئة الباغية » . وقد قتل يوم صفين على يد أهل الشام ويقول على رضى الله عنه « اخواننا بغوا علينا وليسوا بكفار ولا فسقة ولا ظلة لما لهم من التأويل وان كان باطلا » .

« (٥) أنظر البداية ٣٠٥/٧ الخطيب .

(١) عمار بن ياسر بن عامر بن مالك أبو اليقظان العبسي كان من السابقين الأولين هو وأبوه وكانوا ممن يعذب في الله وكان النبي صلى الله عليه وسلم يمر عليهم فيقول صبرا يا آل ياسر فان موعدكم الجنة - وفي فضائله أحاديث كثيرة وهاجر الى المدينة وشهد المشاهد كلها وقل رضى الله عنه مع على بصفين الاصابة ٥١٢/٢ البداية والنهاية ٣١٢/٧

(٢) رواه البخارى في صحيحه من طريق عبد العزيز بن المختار - عن أبي سعيد الخدرى في قصة بناء المسجد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « يا ويح عمار تقتله الفئة الباغية . ورواه مسلم أيضا من حديث شعبة عن أبي سعيد وعن أم سلمة . وروى هذا الحديث من وجوه . أنظر البداية »

رسالة في الرد على الرافضة

فغاية الأمر أنهم اخطأوا في الاجتهاد وذلك لا يوجب الفسق^١ فضلا
عن التكفير^٢ . ولهذا منع على رضى الله عنه أصحابه من لمن أهل الشام وقال
اخواننا بنوا علينا^٣ كيف وقد صح ندم طلحة و الزبير رضى الله عنهما
وانصراف الزبير من الحرب واشتد ندم عائشة رضى الله عنها .
والمحققون من أصحابنا « رحمهم الله » على أن حرب الجمل كان قتلة
من غير قصد من الفريقين بل كانت « كسحا »^٤ من قتلة عثمان رضى الله عنه
من حيث صاروا فريقين واختلطوا بالمسكرين وأقاموا الحرب خوفا من
القصاص^٥ .

وقصد عائشة رضى الله عنها لم يكن الا اصلاح الطائفتين وتسكين

= و النهاية ٢٧١/٧ الطبرى و تاريخ الخطيب . و ابن عساكر و ابن حجر في
الاصابة ٥١٢/٢

(١) كذا في الأصل - و في شرح المقاصد : التفسير

(٢) أنظر الصارم المسلول .

(٣) البداية ج ٢٣٠/٧ - ٢٤٢

(٤) المرجع السابق ٢٤٩/٧

(٥) المرجع السابق ٢٤٧/٧

(٦) زائد على النص .

(٧) كشحا - أى عدواة .

(٨) المرجع السابق ٢٣٢/٧ - ٢٤٢

الفتنة فوقعت في الحرب .

وما ذهبت اليه الشيعة أن محاربى على رضى الله عنه كفره ومخالفوه
فسقه تمسكا بقوله عليه السلام « حزبك يا على حزبي » . و بأن الطاعة
واجبة وترك الواجب فسق فن اجترأ اتهم وجها لأنهم حيث لم يفرقوا بين
ما يكون بتأويل واجتهاد^٢ وما لا يكون .

نعم لو قلنا بكفر الخوارج بناء على تكفيرهم عليا رضى الله عنه لم يبعد
لكنه بحث آخر . فان قيل لا كلام في أن عليا رضى الله عنه^٣ أعلم وأفضل
في باب الاجتهاد وأكمل؛ من أين لكم أن اجتهاده في هذه المسألة وحكمه
بعدم القصاص على الباغي أو باشتراط زوال المنعة صواب . واجتهاد القاتلين
بالوجوب خطأ ليصح له مقاتلتهم . ومل هذا الا كما اذا خرجت طائفة على
الامام وطلبوا منه الاقتصاص من قتل سلبا بالمثل . قلنا ليس قطعنا بخطئهم
في الاجتهاد عائدا الى حكم المسألة نفسه بل الى اعتقادهم أن عليا رضى الله عنه
يعرف القتلة بأعيانهم ويقدر على الاقتصاص منهم فكيف وقد كانت عشرة
آلاف من الرجال يلبسون السلاح وينادون^١ كلنا قتلنا عثمان وبهذا ظهر^٢

(١) كذا في الاصل - و شرح المقاصد « بين و ما لا يكون » .

(٢) ما بين القوسين زائد على النص .

(٣) كذا في الاصل - و في شرح المقاصد « لكن من أين لكم » .

(٤) كذا في الاصل - و في شرح المقاصد « اتنا كلنا » .

(٥) كذا في الاصل - و في شرح المقاصد « يظهر » .

فساد ما ذهب اليه عمرو بن عبيد^١ وواصل بن عطاء^٢ ان المصيب احدى الطائفتين و لا نعلمها على اليقين .

وكذلك ما ذهب اليه البعض من ان كلتا الطائفتين على الصواب بناء على تصويب كل مجتهد . وذلك لان الخلاف انما هو فيما اذا كان كل منهما مجتهدا على الشرائط المذكورة في الاجتهاد^٣ لا في كل من يخيل شبهة واهية

(١) هو أبو عثمان عمرو بن عبيد بن ياب البصري المعتزلي القدرى كان يرى رأى القدر ويدعوا اليه أخذ الفقه والحديث عن الحسن و علم الأصول عن هاشم بن محمد الحنفية وكان من أعلم الناس بأمر الدين الا أن الناس لا يرضون باجتهاده لاعتزاله . ولد سنة ٨٠ هـ ومات في طريق مكة سنة ١٤٤ هـ أنظر ترجمته المعارف لابن قتيبة ص ٤٨٣ تاريخ بغداد برقم ٦٦٥٢ مروج الذهب ١/١٩٣

(٢) واصل بن عطاء أبو حذيفة المعتزلي المعروف بالغزال مولى بنى ضبة أو بنى مخزوم و لم يكن غزالا بل كان يلزم الغزالين ليعرف المتعففات من النساء فيجعل صدقته هن . وهو أول من اشتهر مذهب الاعتزال أولا : جلس في مجلس الحسن البصري ثم تركه وجلس اليه عمرو بن عبيد وانتحلوا بنحلة أخرى - وسموا المعتزلة . مفتاح السعادة ٢/١٦٤

(٣) الشرائط المذكورة للاجتهاد في كتب الفقه والأصول كالآتي :

(١) أن يكون عالما بنصوص الكتاب و السنة فان قصر في أحدهما لم يكن مجتهدا و لا يجوز له الاجتهاد و لا يشترط معرفته بجميع الكتاب و السنة بل بما يتعلق فيها الأحكام .

و يتأول تأويلا فاسدا ولهذا ذهب الكثيرون الى أن أول من بغى في الاسلام معاوية^١ لأن قتلة عثمان رضى الله عنه لم يكونوا بناة بل ظلة و عثة لعدم الاعتداد لشبهتهم و لأنهم بعد كشف الشهرة أصروا اصرارا و استكبروا استكبارا في حرب الخوارج^٢ لأن الحكمة في نصب الامام و هي تألف القلوب و اجتماع الكلمة كما يحصل بالقتال فقد يحصل بالتحكم سيما وقد شرط أن يحكم الحكمان بكتاب الله تعالى ثم بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . و أيضا ورد النص في إصلاح الزوجين بأن يعيشوا حكما من أمهله و حكما من أمهله^٣ . و غاية شبهتهم أن الله تعالى أوجب القتال لقوله

(٢) أن يكون عارفا بمسائل الاجماع حتى لا يخالفها .

(٣) أن يكون عالما بلسان العرب ليتكمن من تفسير النصوص .

(٤) أن يكون عالما بأصول الفقه يستطيع الاستنباط و معرفتها والعلم بها .

(٥) أن يكون عارفا بالتاسخ والمنسوخ حتى لا يحكم بموجب نص منسوخ . وهذه الشروط قد إفتق عليها الجمهور و هناك شروط أيضا لكن الجمهور على عدم إشتراطها بتصرف من ارشاد الفحول للشوكاني ص ٢٥٠-٢٥٢ راجع أيضا الاحكام للامدى

١٦٣/٤ المستصفي ١٠١/٢

(١) أنظر فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٣٥/٥٠ - ٧٨

(٢) كذا في الأصل - و شرح المقاصد - الأمر أظهر .

(٣) النساء الآية ٣٥

رسالة في الرد على الرافضة

الكريم ١ . قاتلوا الى تبغى حتى تقى الى امر الله ٢ ، فلا يجوز العدول الى التحكيم .

والجواب بعد تسليم كون الامر للفور او كون الفاء الجزائية للتعقيب انه إنما أوجب الله تعالى القتال بعد ايجاب الاصلاح . و هذا اصلاح فلا يعدل عنه الى القتال ما لم يتعذر ٣ .

فان قيل يزعمون أن الواقعة في الصحابة رضوان الله عنهم أجمعين بالظعن واللعن والتفسيق والتضليل بدعة وضلالة وخروج عن مذهب « أهل » الحق .

والصحابة « رضى الله عنهم » أنفسهم يتقاتلون باللسان و يتناولون

(١) كذا في الاصل - وفي شرح المقاصد « لقوله تعالى » .

(٢) الحجرات الآية ٩

(٣) لأن الله سبحانه وتعالى لم يأمر بقتال الباغية ابتداءً فالاقتتال ليس مأموراً به

الا اذا بغت الواحدة منها قوتك . بل ترك القتال أحسن اذ لم يكن واجبا

ولم يتعذر . ولهذا كان ابن عمر رضى الله عنه يقول : « ما وجدت في نفسي

من شيء ما وجدت من هذه الآية يعني « وإن طائفتان » الخ . اني لم أقاتل

هذه الفئة الباغية كما أمرني الله تعالى يعني بها معاوية ومن معه من الباغين -

على كرم الله وجهه .

أنظر تفسير الآية في روح المعاني ١٥١/٢٦

(٤) كذا في الاصل - وفي شرح المقاصد « عن مذهب الحق » .

(٥) زائد على النص .

رسالة في الرد على الراضية

باللسان بما يكره و ذلك وقية .

قلنا مقاوتهم و مخاشتهم في الكلام كانت مجردة^١ نسبة الى الخطأ و تقدير
على قلة التأمل و قصد الى الرجوع الى الحق . و مقاتلتهم كانت لارتقاع
التباين و العود الى الألفة و الاجتماع بعد ما لم يكن طريق سواما .
و بالجملة فلم يقصدوا إلا الخير و الصلاح في الدين . و أما اليوم فلا
معنى لبسط اللسان فيهم الا التهاون بتقله الدين الباذلين أنفسهم و أموالهم في
نصرته المكرمين بصحبة خير البشر و محبته . و أما ما وقع بين الصحابة رضی
الله عنهم من المحاربات و المشاجرات على الوجه المذكور^٢ ، في كتب
التواريخ و المذكور على السنة^٣ ، يدل بظاهره الى أن بعضهم قد
« جاوزوا » عن طريق الحق و بلغ حد الظلم و الفسق و كان الباعث له الحقد
و العناد و الحسد و اللداد و طلب الملك و الرياسة و الميل الى اللذات و الشهوات
إذ ليس كل صحابي معصوما و كل من لقي النبي صلى الله عليه و سلم بالخير
موسوماً الا أن العلماء لحسن ظنهم بأصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم

(١) كذا في الأصل - و في شرح المقاصد « محض السنة » .

(٢) كذا في الأصل - و في شرح المقاصد « المسطور » .

(٣) كذا في الأصل - و في شرح المقاصد « الثقة » .

(٤) كذا في الأصل - و في شرح المقاصد « حاد » .

(٥) لم يقل أحد من المسلمين بعصمة أحد من الصحابة من ارتكاب الذنوب كبرها

أو صغيرها ولكن كل طبقة منهم أعلى في إنسانيتها من كل طبقة في مستواها =

رسالة في الرد على الرافضة

ذكروا « له ١ » ، محامل و تأويلات « ما تليق » ، و ذهبوا الى أنهم محفوظون هما
يوجب التضليل و التفسيق صونا لعقائد المسلمين عن الزيغ و الضلالة في حق
كبار الصحابة^٢ رضوان الله عليهم أجمعين .

■ من سائر الامم و كان خيارهم إن ذل أحد منهم زلة بادر الى التوبة و كذلك
عدالتهم جاء بها الكتاب و السنة . قال تعالى « محمد رسول الله و الذين معه
أشداء على الكفار رحما بينهم » الآية و قوله تعالى « كنتم خير أمة
أخرجت للناس » الآية .

في الحديث « لا تسبوا أصحابي فو الذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد
ذهب ما بلغ مد أحدم و لا نصيفه » فهؤلاء الذين شهد لهم القرآن و الحديث
بالصدق و الايمان و التقوى و اجماع المسلمين على عدالتهم بعد تعديل الله
و رسوله لهم كيف يخفى على أهل العلم حالهم و كيف يقال انهم حاربوا
لاغراض نفسية و الشهوات الدنيوية « أما بالنسبة لمعاوية فهو كسائر الصحابة
الذين خرجوا على علي رضي الله عنه كانوا مجتهدين فيما فعلوه لكن عليا كان
على الحق و الخارجين عليه كانوا مخطئين مأجورين غير مأزورين . بتصرف
من ظلمات أبي ربه ص ٢١٤ ، أنظر الكفاية للبندادي ص ٩٣ - ٩٧ أنظر
أيضا الأنوار الكاشفة ص ٢٦٦

- (١) كذا في الأصل و في المقاصد « لها » .
- (٢) كذا في الأصل - و في المقاصد « بها » .
- (٣) في المقاصد « بعد الصحابة » سيما المهاجرين و الأنصار و المبشرين بالثواب في
دار القرار .

رسالة في الرد على الراضنة

وأما ما جرى بعدهم من الظلم على أهل بيت النبي صلى الله وسلم فمن الظهور بحيث لا مجال للاخفاء ، ومن الشناعة بحيث لا اشتباه على الآراء اذ تكاد تشهد به الجناد والعجاء وتبكي له الأرض والسماء وتهد منه الجبال وتنشق الصخور ويبقى سوء عمله على كثر الشهور ومر الدهور فلعنة الله على من باشر أو رضى أو سعى ، ولعذاب الآخرة أشد وأبقى .

فان قيل فمن علماء المذهب من لم يجوز اللعن على يزيد مع علمهم بانه يستحق على ما يروى على ذلك ويزيد . قلنا تحاميا عن أن يرتقى الى الأعلى فالأعلى كما هو شعار الروافض على ما يرووا في أدعيتهم ويحوى في أنديتهم قترى المعتنون بأمر الدين الجام العوام بالكلية طريقا الى الاقتصاد في الاعتقاد وبحيث لا تزل الأقدام عند « السؤال » ، وتضل الأنفام بالأمواه والا فمن يخفى عليه الجواز والاستحقاق وكيف لا يقع عليهما الاتفاق ؟

(١) كذا في الأصل - وفي شرح المقاصد « يروى » .

(٢) كذا في الأصل - وفي شرح المقاصد « سواء » .

(٣) أهل السنة والجماعة اختلفوا في تكفير يزيد بن معاوية . قالت طائفة انه

كافر . لقول سبط ابن الجوزى وغيره المشهورة أنه لما جاء رأس الحسين

جمع أهل الشام وجعل ينكت رأسه بالخيزران ، وينشد « ليت أشياخ بدر

شهدوا » . وقال ابن الجوزى ليس المعجب من قتال ابن زياد و ابن أبيه

للحسين وإنما المعجب من خذلان يزيد وضربه بالقضيب ثانيا الحسين . وقالت

طائفة ليس بكافر لأن أسباب الموجبة للكفر لم يثبت عندنا منها شيء .

وهذا هو السر فيما نقل عن السلف من المبالغة في بجانية أهل الضلال وسد طريق لا يؤمن أن يجر الى الغواية في المال مع علمهم بحقيقة الحال وجلية المقال . وقد ينكشف لنا ذلك حين اضطربت الاحوال وإشربت الاموال وحيث لا يتسع ولا مجال والمشتكى الى عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال .

وأما السادة الاعيان من الصوفية^٢ فكلامهم في ذلك كثير جدا فنهم

■ والاصل بقاءه على الاسلام حتى يعلم ما يخرججه عنه وما سبق وانه المشهور يعارضه ما حكى ان يزيد لما وصل اليه رأس الحسين قال يرحمك الله يا حسين لقد قتلك رجل لم يعرف حق الارحام . وتكر لابن زياد وقال قد زرع لي العدوارة في قلب البر والفاجر . ورد نساء الحسين ومن بقي من بنيه مع رأسه الى المدينة ليدفن الرأس بها . وقالت جماعة ان الطريقة الثابتة القويمة في شأنه التوقف به وتفويض أمره الى الله تعالى فلا لتكفيره أصلا . وهذا هو أحسن في هذا المقام ، المنتظم لابن الجوزي . وذكره المسعودي أيضا مختصرا في مروج الذهب ٧٠/٣

(١) كذا في الأصل - وفي المقاصد انكشف .

(٢) شرح المقاصد سعد الدين التفتازاني ج ٢/٢٢٢

(٣) كلمة التصوف كما يقول محمد النواوي في مقدمة التعرف : أجمع الكاتبون في هذا المقام أنها من الكلمات الاصطلاحية التي طرأت في أواخر القرن الثاني للهجرة .

والصوفية - أن طائفة من خواص المسلمين تجردوا لعبادة الله سبحانه

رسالة في الرد على الرافضة

الاستاذ ابو القاسم محمد بن عبد الملك القشيري^١ فقال في عقيدته وخير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق ثم بعده عمر بن الخطاب بعده عثمان بن عفان ثم بعده علي بن أبي طالب رضى الله عنهم أجمعين .

وعائشة رضى الله عنها بريئة مطهرة من كل سوء وكذلك جميع زوجاته من أمهات المؤمنين ويحسن القول في جميع الصحابة رضى الله عنهم وترحم على جميعهم وطلحة والزبير [لا ينكر فضلها وسبقهما و شهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع العشرة في الجنة^٢] خرجا من الدنيا على التوبة وترحم على معاوية رضى الله عنه [وكان مخطئا ولكن نقسه ونكل أمره الى الله ولا نجهل كونه من الصحابة ومن علمائهم رضى الله عنه^٣] ولا نبسط لسان

= والزهد في الدنيا التي تنافس الناس في الحصول عليها و ايثارها على الآخرة وأعمالها الصالحة - ثم غلب على هذه الطائفة اسم الصوفية ومع معنى التجرد الذي إختاره لأنفسهم التصوف . التعرف لمذهب أهل التصوف ص ٦

(١) هو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد النيسابوري القشيري الشافعي أبو القاسم صوفي مفسر فقيه أصولي محدث متكلم أجمع أهل العلم أنه سيد زمانه وقدوة وقته وبركة المسلمين في ذلك العصر ولد في سنة ٣٧٦ هـ وتوفي سنة ٤٦٥ هـ وله تصانيف منها التيسير في التفسير - الرسالة للقشيرية في التصوف وغير ذلك و القشيري نسبة الى قبيلة قشير ابن كعب .

وفيات الأعيان ٣٧٦/١ طبقات الشافعية ١٥٣/٥ كشف الظنون ٣٥٤

(٢) ما بين القوسين في الهامش .

رسالة في الرد على الرافضة

الذم في واحد من الصحابة ، و أمير المؤمنين علي رضي الله عنه كان محقا في جميع أحواله وهذه صفة اعتقاد أهل السنة والجماعة .

وقال الشيخ الامام شيخ الاسلام شهاب الدين عمر سهروردي^١ في كتابه أعلام الهدى .

اعلم : ان ميراث النبوة . العلم قد توارثه الصحابة و أهل بيته رضي الله عنهم و قد وجب عليك محبة الجميع فلا تكن مائلا الى إحدى الجهتين دون الأخرى . فان ذلك هوى و لا تنزع عنك هذا الميل حتى تناول باطنك شبهة من محبة الله الخاصة فحينئذ تبرأ من الهوى ويكون عبدك^٢ شغل شاغل بما أعطيت فتنظر بصفاء بصيرتك فيكشف لك محاسنهم و يتغلب ما يكره من أحد منهم فالاشتغال بالعصية و الخوض في أمرهم شغل البطالين و قد استراح قوم الى البطالة و تجرؤا على الخلفات و ارتكاب النهي . و اتخذوا ما زعمه محبة جنـة لهم و حدثهم قهوسهم أن ذلك يتفهم . كلا حتى يستقيموا على الجادة المستقيمة فلا ينفع محبتهم بغير التقوى و الصلاة اذا فاتت والأوقات اذا ضاعت و الذنوب اذا ارتكبت . و المحارم اذا أسيحت . أنى يجبرها دعوى محبتهم فيجب أن يحب فاطمة^٣ بنت رسول الله صلى الله عليه و سلم

(١) وهو عمر بن محمد بن عبد الله شهاب الدين السهروردي صاحب عوارف المعارف كان قتيها فاضلا صوفيا اماما ورعا زاهدا عارقا توفي رحمه الله

سنة ٦٣٢ هـ مفتاح السعادة ٢/٣٥٥

(٢) كذا في الأصل .

و مل يسمع قلب المؤمن الا ذلك وقد سمع قوله صلى الله عليه وسلم « فاطمة بضعة مني » و مالها من زهدا في الدنيا و عليها و تجرعها مرارات الفقر و القلة و حسن صبرها و احتسابها . و الحسن^٢ و الحسين^٢ رضى الله عنهم

= (٣) و هي فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم و رضى الله عنها و أمها خديجة عليها السلام ولدت فاطمة في الاسلام و قيل قبل البعثة و تزوجها على رضى الله عنه بعد بدر في السنة الثانية و ماتت سنة احدى عشرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم بستة أشهر و لها مناقب و قد تقدم ترجمتها في ص ٣١٠

(١) أخرجه البخارى في الفضائل ١٠٥/٢ عن المسور بن المخزومة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني » و مسلم في الفضائل ٣/١٦ عن المسور بن المخزومة أيضا و قد روى في هذا الحديث قصة مطولة .

(٢) الحسن بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف الهاشمي سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم و أمير المؤمنين ولد في نصف شهر رمضان سنة ثلاث من الهجرة . و توفي رحمه الله سنة ٤٩ هـ و قيل غير ذلك . وله مناقب و فضائل و كتب التواريخ و السير مملوءة بذكره رضى الله عنه أنظر ترجمته و سيرته في البداية و النهاية ٣٢/٧ و ما بعدها الاصابة ٣٢٩/١

(٣) الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي رضى الله عنه سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد سنة أربع و قيل سنة ست و قيل غير ذلك ، استشهد رضى الله عنه في يوم عاشوراء سنة احدى و ستين - و تقدم ترجمته

الاصابة ٣٢٣/١

رسالة في الرد على الرافضة

أولادها و أولادهم أولادها . والكل أولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم .
فن في قلبه حب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بد له من حب
أولاده صلى الله عليه وسلم .^١

وأما أصحابه رضي الله عنهم فأبو بكر رضي الله عنه وفضائله لا تنحصر
وهو و عثمان و علي رضوان الله تعالى عليهم أجمعين^٢ ، وكونك تنسب عليا
رضي الله عنه الى النبي صلى الله عليه وسلم بالصحة أكل في وصفه من نسبة
القرابة و الكل عال لأن نسبة القرابة نسبة صورة و نسبة الصحة نسبة معنى
فكيف يتسع قلب المؤمن أن يقدح في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهم معه بكسد واحد بذلوا الأرواح و الأموال و هاجروا الأوطان و قاطعوا

(١) أخرجه البخارى في كتاب الفضائل ٨٧/٧ عن ابن عمر عن أبي بكر رضي الله
عنه أنه قال : أرقبوا محمدا صلى الله عليه وسلم في أهل بيته ، قال ابن
حجر : يخاطب بذلك للناس و يوصيهم به . و المراقبة للشيء المحافظة عليه
يقول أحفظوه فيهم فلا تؤذوهم و لا تسينوا اليهم . وقد ورد الحديث في
هذا المعنى مع ما رواه الشيخان عن المسور بن مخرمة مطولا . و فيه قال
عليه السلام : فاطمة بضعة مني ، هذا الحديث يدل على تحريم إيذاء النبي
صلى الله عليه وسلم بكل حال و على كل وجه . لحب أولاده صلى الله
عليه وسلم حب النبي عليه السلام و بنص عن أولاده بنص عن النبي
صلى الله عليه وسلم ٢/١٦ فتح الباري ٧٨/٧

(٢) كذا في الأصل - في الشواهد : رضي الله عنهم .

الأقرباء والأقربان في محبته ، وما ظفر الشيطان به^١ من هذه الأمة وخامر العقائد منه و دنس و صار في الضمائر خبث ما ظهر من التشاجر بينهم^٢ فأورث ذلك أحقادا و ضغائن في البواطن ثم استحكت تلك الضغائن^٣ و توارثها الناس و كيفت؛ و جذبت الى أهواء استحكت أصولها و تشعبت فروعها .

فيا أيها المبرأ من الهوى و العصية . أعلم : أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم مع نزاهة بواطنهم و طهارة قلوبهم كانوا بشرا . و كانت لهم نفوس و للنفوس صفات تظهر . فقد كانت نفوسهم تظهر بصفة و قلوبهم منكورة لذلك فيرجعون الى حكم قلوبهم و ينكرون ما كان من نفوسهم فأتقل الشر من آثار نفوسهم الى أرباب نفوس عدموا القلوب فما أدركوا قضايا قلوبهم و صارت نفوسهم مدركة عندهم الجنسية النفسية فبنوا بتصرف النفوس على الظاهر المفهوم عندهم و وقعوا في بدع و شبهة أوردتهم كل مورد و جرعتهم كل مشرب و بنى . و استعجم عليهم صفاء قلوبهم رجع كل واحد منهم الى الانصاف و ادعائه لما يجب من الاعتراف و كان عدم أيسر من صفات نفوسهم لان نفوسهم كانت مخفوقة بأنوار القلوب فلما توارث ارباب النفوس المتسلطة الامارة بالسوء القامرة للقلوب المحرومة أنوارها أحدثت عندهم العداوة والبغضاء.

(١) كذا في الاصل - و في الشواهد « ظفر به » .

(٢) في الشواهد « المشاجرة » .

(٣) في الشواهد « الصفات » .

(٤) في الشواهد « فككتفت و تجسدت » .

قلبك النصيح فأمسك عن النظر في أمرهم فكثير من الناس نكبوا عن الصراط
الاعتدال والاستقامة الى صراط التفريط والافراط وتأججت نيران
المصيبة في القلوب من الطائفتين . والحذر المتورع لا يأمن التفريط
والافراط ويثبت على السواء الصراط ، وإذا أحسن من نفسه يتناقض ما في
حق أحدهم يفر الى الله تعالى في قلبه ويعمل في اخماد نار المصيبة التي بالطبع
ويعذر في تفضيل البعض على البعض . ما صح عن المنقول عن أكثر
الصحابة والتابعين رضى الله عنهم أجمعين ١ .
قال في رسالة الفقر :

و نعتقد أن خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر
ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضى الله عنهم أجمعين . ونحب أهل بيته الطيبين
الطاهرين الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا ٢ .

(١) تأججت أى تلبت .

(٢) نقلا عن شواهد الحق . الأساليب البديعة في فضل الصحابة و اقتناع الشيعة

ص ٤٧١ - ٤٧٢

(٣) وهى اشارة الى قوله تعالى : إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت
و يطهركم تطهيرا ، الأحزاب الآية ٣٣

و الرجس فى الأصل الشئ القذر ، و قيل الشرك ، و قيل الاثم ،
وقيل غير ذلك . لا شك فيه أن الرجس قد يقع على الاثم والعذاب وغير
ذلك لكن المراد هنا معنى عام ما يعم كل ذلك .

رسالة في الرد على الرافضة

وقال فيه لا يدخل الخلوة الا سليم الاعتقاد و صحيح العقيدة مؤمنا بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله مؤمنا بالبعث والجنة والنار والوعد مجابا لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم معترفا بفضيلتهم على جميع الخلق بعد رسول صلى الله عليه وسلم . و ان كان خلاف هذا يدخل مناقها فاسقا ويخرج مبتدعا زنديقا عياذا بالله .

وقال الشيخ الامام مقتدى مشائخ الانام أبو بكر بن اسحاق محمد ابن ابراهيم بن يعقوب البخارى الكلابازى^٢ قدس الله سره في كتابه التعرف وقد قال

■ والمراد بأهل البيت : قيل فاطمة و علي والحسن والحسين وقال بعض المراد بالبيت السكنى وأهله وقيل أهل البيت من حرموا الصدقة . وقد بسط الكلام أبو الفضل شهاب الدين الآلوسى في هذا الباب . فانظر للتفصيل روح

المعانى ج ١٢/٢٢ - ١٧

(١) قد روى بمعناه عن أبي زرعة و عن الامام أحمد بن حنبل وغيرهما - أنظر الاصابة ١٠/١ و مناقب الامام أحمد لابن الجوزى .

(٢) أبو بكر بن اسحاق محمد بن ابراهيم بن يعقوب الملقب بتاج الدين الكلابازى من حفاظ الحديث من أهل بخارى حنفى فى الفقه وصوفى فى المسلك وله مشاركة فى مختلف العلوم وله عدة مؤلفات منها التعرف لمذهب أهل التصوف : وحسن التصرف بشرح التعرف والأربعون فى الحديث و توفى رحمه الله فى سنة ٣٨٤ و قيل ٣٨٠ هـ . الكلابازى . منسوبة الى كلاباز بالفتح والباء الموحدة وآخره ذال معجمة محلة بينخارى خرج منها جماعة من العلماء والصلحاء و منهم تاج الدين الكلابازى معجم البلدان ٤/٧٢ و أنظر ■

رسالة في الرد على الرافضة

شيخ مشايخ الاسلام شهاب الحق و الدين عمر السهروردي^١ الامام عليهما
الرحمة على الدوام في أثناء^٢ هذا الكتاب^٣ لولا التعرف لما عرفنا التصوف^٤ ،
فقال أجمعوا رأي الصوفية على تقديم أبي بكر ثم عمر ثم عثمان؛ ثم
على رضى الله عنهم^٥ .

وورد الاقتداء بالصحابة والسلف الصالح^٥ رضى الله عنهم أجمعين^٥ .

= ترجمته كشف الظنون ٥٣/١ ، ٤١٩ هدية العارفين ٥٤/٢ المؤلفين
٢٢٢-٢١٢/٨

(١) وهو عمر بن محمد بن عبد الله الشيخ شهاب الدين السهروردي صاحب
عوارف المعارف ولد سنة ٥٣٩ هـ كان فقيها عالما فاضلا صوفيا اماما ورعا
زاهدا عارفا وشيخ وقته في علم الحقيقة كان من كبار الصالحين و سادات
المسلمين و ذكر له ابن خلكان أشياء كثيرة . توفى سنة ٦٣٢ هـ وقيل ٦٣٠ هـ
السهروردي منسوبة الى سهرورد بضم أوله وسكون ثانيه وفتح الراء والواو
ودال مهملة بلدة قرية من زنجان بالجبال خرج منها جماعة من الصالحين
و العلماء و منهم سهروردي معجم البلدان ٢٨٩/٣ - ٢٩٠ أنظر ترجمته في
مفتاح السعادة ٣٥٥/٢ ، و البداية و النهاية ١٣٨/١٣ ، النجوم الزاهرة
٢٨٣/٦

(٧) كذا في الأصل - الصحيح في الثناء .

(٣) أنظر مقدمة للشيخ محمود النواوى على هذا الكتاب .

(٤) كلمة^٥ ثم ، زائد .

(٥) ما بين القوسين زائد على النص .

رسالة في الرد على الرافضة

وسكتوا عن القول فيما كان بينهم من التشاجر ولم يروا قادحا^١ فيهم^٢ لما سبق لهم من الله عزوجل من الحسنى . وأقروا أن من شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة فهو من أهل الجنة وأنهم لا يعذبون بالنار ، والله أعلم^٣ . وقال شارح التعرف وهو الامام العلامة قدوة أرباب الفضل والكرامة علاء الدين على القونوى الشافعى رحمه الله تعالى « أنهم على الترتيب المذكور فى الخلافة وكذلك فى الأفضلية .

وطريق السلامة السكوت عن القول فيما كان بينهم من التشاجر . وقد نقل أن أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز سئل عما جرى بينهم من الفتن

(١) كذا فى الأصل - وفى التعرف « ذلك قادحا » .

(٢) كذا فى الأصل - وفى التعرف « فيما » .

(٣) التعرف لمذهب أهل التصوف ص ٧٣

(٤) وهو على بن اسماعيل بن يوسف القونوى التبريزى الشافعى « علاء الدين

أبو الحسن ، فقيه متكلم أصولى أديب ضوفى ولد بقونية من بلاد الروم ثم

قدم القاهرة ثم دمشق وولى القضاء بالشام وتوفى بدمشق سنة ٧٢٩ هـ .

و من تصانيفه شرح الحادى الصغير فى فروع الفقه الشافعى ومختصر منهاج

الدين و شرح التعرف . أنظر ترجمته البدر الطالع ١/٤٣٩ . الدرر الكامنة

٣/٢٤ - ٢٨ طبقات الشافعية ، مرآة الجنان ٤/٢٨٠ ، شذرات الذهب

٩١/٦

(٥) هو عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن أبى العاص بن أمية بن

عبد شمس بن عبد مناف أبو حفص القرشى الأموى المعروف بأمر المؤمنين =

رسالة في الرد على الرافضة

قال « تلك دماء طهر الله تعالى منها أيدينا فلا نلوث بها ألسنتنا » . وروى هذا الكلام عن الشافعي أيضا .

وأحسن ما يقال فيها أنها كانت عن اجتهاد منهم فالصيب له أجران والمخطئ له أجر واحد .

وقال بعض المتأخرين تلك الهنات العارضة بالنسبة الى فضائلهم اللازمة

و يقال له شيخ بن مروان . كان عمر تابعيا جليلا - قال الامام أحمد بن حنبل لا أدري قول أحد من التابعين حجة الا قول عمر بن عبد العزيز . بويح للخلافة في سنة تسع وتسعين واجتهد رحمه الله في مدة ولايته حتى رد المظالم وصرف الى كل ذي حق وأجمع العلماء قاطبة على انه من أئمة العدل وأحد الخلفاء الراشدين والأئمة المهديين : وكان سفيان الثوري يقول : الخلفاء خمسة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ، وعمر بن عبد العزيز مناقبه وفضائله - كثيرة جدا - وتوفي رحمه الله سنة ١٠١ هـ على أرجح الأقوال انظر ترجمته في البداية و النهاية ١٩١/٩ وما بعده تاريخ بغداد

(١) انظر شواهد الحق / ٤٧٥

(٢) المرجع السابق .

(٣) وقد ورد الحديث بهذا المعنى قد اخرج البخاري في كتاب الاعتصام

٣١٨/١٣ ومسلم في الاقضية ١٣/١٣ ، ١٤ و النسائي في الاحكام ٢٢٤/٨

وابو داود في الاقضية ٢٩٩/٣ عن عمرو بن العاص قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم « اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم اصاب فله اجران و اذا حكم

فاجتهد ثم اخطأ فله أجر » فكل فريق منهما مأجور غير مأزور .

رسالة في الرد على الرافضة

كقطرة كدرة في بحر صاف وكفى بثناء الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم شرفا لهم وغفرا وقوله لم يروا ذلك قادحا لـ أي لما من انهم كانوا مجتهدين في ذلك . وكل منهم غلب على ظنه أن الذي صدر عنه هو الحق فهو مأجور غير مأزور . انتهى .

وقال الشيخ الامام قدوة مشايخ الاسلام مرشد الملة والدين أبي اسحاق ابراهيم الكادروني^٢ قدس الله سره في معتقده الذي قال فيه :
اتفق أهل السنة على اعتقاده وانقرض به أهل العصور وأجمع عليه أصحاب الحديث قرنا بعد قرن من لدن الصحابة رضى الله عنهم وإلى وقتنا هذا . ونقله إلينا الثقات قال .

و ثبت تقديم الصحابة الذين اتفقوا قبل الفتح وقاتلوا في الله عزوجل على من سواهم من الصحابة الذين أسلبوا من بعد وقاتلوا وترجو لهم كلهم من الله عزوجل الكرامة لقوله تعالى « وكلا وعد الله الحسنى » .
و ثبت خلافة أبي بكر الصديق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم باختيار الصحابة ثم خلافة عمر رضى الله عنه بعده باستخلاف أبي بكر

(١) إى الكلابازى : انظر التعرف في مذهب اهل التصوف .

(٢) ابو اسحاق ابراهيم بن شهریار الكازورنى (نسبة الى كازرون بتقديم الزاء وآخره نون مدينة بفارس وهى بلدة عامرة وينسب الى كازرون جماعة من العلماء منهم أبو اسحاق الكازرون) طبقات الاولياء / ٥٠٦

(٣) النساء. الآية ٩٥

رسالة في الرد على الرافضة

رضى الله عنه ثم عثمان رضى الله عنه بعده باجماع أهل الشورى وسائر المؤمنين عن عثمان ثم على رضى الله عنه بعده بعد يعة من بايعه من البدرين عمار بن ياسر^١ سهل بن حنيف^٢ ومن تبعهما من سائر الصحابة . ونرى هذه الأربعة خلفاء راشدين مهديين ؛ ونرى الكف عما شجر بينهم والامساك عنه واجبا ونرى الكف عن تناولهم وتناول القبح عليهم ولزوم الجماعة .

ثم قال في آخر هذه . هذا أصل دين أهل الحديث مذهبهم واعتقاد الأئمة من أهل السنة الذين لم يتجاوزوا الشبه إلى البدع والآهواء ولم يعدوا من الاتباع الآراء والشبه بل تمسكوا بكتاب الله عز وجل وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وباجماع الأئمة والأئمة المهدي^٣ وفقنا الله تعالى للامتداد بهم والتمسك بمجملهم انه الحنان المنان سبحانه هذا ما إعتقدناه بما أخذته عن السلف وأدركت عليه شاهدت من أصحاب الحديث الذين كانوا أئمة في عصرهم إلى أن قال فتمسكوا به تهتدوا وإرجعوا إليه ترشدوا إن شاء الله .

وقال شيخه الشيخ الامام العارف بالله الخبير أبو عبد الله محمد ابن

(١) تقدم ترجمته

(٢) سهل بن حنيف بن وهب الأنصاري صحابي من السابقين ، شهد بدرًا وثبت

يوم أحد ، استخلفه على رضى الله عنه على البصرة ، توفي بالكوفة سنة ٥٣٨ هـ

فصلي عليه على رضى الله عنه الإصابة ج ٢/٨٥ ، الخبر ٧١ ، ٢٩٠

(٣) كذا في الأصل - وفي الوصية « المهديين » .

رسالة في الرد على الراضنة

خفيف الشهير بالشيخ الكبير^١ في معتقده مثل ذلك . وقال : نعتقد أن خير القرون من بعث فيه النبي صلى الله عليه وسلم ثم التابعين ثم الأفضل فالأفضل . ثم الفضل بالأعمال من رأينا منه فضلا شهدنا له به .

وقال صاحب كتاب البراهين^١ نقلًا عن الإمام محي الدين إبراهيم الفاروق^٢ عن والده كبير العرفان كاشف أسرار الطريقة وعارف أنوار الحقيقة الشيخ عمر الفاروق^٢ عليهما الرحمة والرضوان بروايته عن سلطان الأولياء وبرهان الهداية سيدي أحد الكبير^١ أنه كان يقول : اجتمعت أرباب الولاية على أن أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم وكان قدس الله سره يشهد على من يقولها ويعتقدها بالاتباع وأن ساب الشيخين رضي الله عنهما ليس له عند الحق

(١) أبو عبد الله محمد بن خفيف الشيخ الكبير الشيرازي كان شيخ المشايخ في وقته وإمامًا في زمانه في مختلف العلوم . وكان شافعي المذهب توفي سنة إحدى وسبعين وثلاثمائة . وترجمته في حلية الأولياء . ٣٨٥/١٠ . الرسالة القشيرية ٨٣/١ . طبقات الصوفية ص ٤٦٢ . طبقات الشافعية ١٥٠/٢

(٢) هو أبو عبد الله محمد بن خفيف الشيخ الكبير .

(٣) له هو محي الدين إبراهيم عمر بن إسماعيل الفاروق . أدب عصره كان عارفاً بالتفسير والأصول .

(٤) عمر بن إسماعيل بن مسعود أبو حفص الفاروق كان عالماً فاضلاً عارفاً بالتفسير والأصول . توفي سنة ٦٨٧ هـ . أعلام للزركلي ١٩٩/٥

رسالة في الرد على الرافضة

تعالى قرية ولا شفاعة وكان يذب عن أهراض الصحابة قاطبة كعمرو بن العاص^١ ومعاوية^٢ ومن نسب الى ما جرى بينهم و يامر بمحبتهم وينهى من سبهم ويمدحهم ويقول إن هؤلاء القوم قد عفى الله سبحانه عنهم وآثم يتواهبون ويدخلون الجنة .

وروى الامام الواسطي في سيرته^٣ أنه أمر بكفر من لم يفضل ابا بكر الصديق رضي الله عنه .

وقال الامام الزاهد العالم ابو حفص عمر بن علي الزنكاني في كتابه

(١) عمرو بن العاص بن وائل القرشي السهمي ابو عبد الله أمير مصر أسلم قبل

الفتح و توفي سنة ٤٣ هـ علي الصحيح ، الاصابة ٢/٣ ، ٣

(٢) تقدم ترجمته ص ٢٣٥

(٣) أبو بكر محمد بن موسى الواسطي كان من منتهى المشايخ وذا شأن عظيم

ودرجة رفيعة . وكان يعرف بأبن فرغانه لأن أصله من فرغانه وهو من

قدماء أصحاب الجفید . ولم يتكلم أحد في أصول التصوف مثله ، مات

بخراسان بعد العشرين و ثلثائة . طبقات الصوفية ٣٠٢/ ، نتائج الافكار

القدسية ج ١/ ١٧٨ ، الرسالة القشيرية ٣٢/

(٤) عمر بن علي بن أحمد أبو حفص الزنجاني (الزنجاني بفتح الزاء وسكون النون

وفتح الجيم وفي آخرها نون هذه نسبة الى زنجان وهي بلدة على حد أذربيجان

من بلاد الجبل وينسب اليه جماعة من أهل العلم منهم أبو حفص الزنجاني

هو عالم كبير زاهد عابد فقيه متدين ، صنف كتاباً سماه معتمد ، و توفي

سنة ٤٥٩ هـ الانساب للسمطاني ٢٢٥ و ٢٢٦ - طبقات الشافعية ٢/ ٣٠٢

رسالة في الرد على الرافضة

المعتمد في المعتقد . الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي الى ان قال : ومن إدهى النص الى غيره فقد نسب الصحابة كلهم الى مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقصد خرق اجماع الأمة . ولا يقصد ذلك الا الروافض . لأنها جراءة عظيمة لا يقدم عليها الا صاحب بدعة . الى أن قال : وما جرى بين علي ومعاوية رضي الله عنهما كان مبنيًا على الاجتهاد ولا تنازعه من معاوية في امامة علي لكن المشاجرة بينهم بما وقع من الخلاف في جواز قتل الجماعة بالواحد . لأن مذهب معاوية وأكثر الصحابة على جوازه و لذلك طلبوا قتلة عثمان رضي الله عنه و مذهب علي أنه لا يجوز قتل الجماعة بالواحد^١] فلهذا ما سلم قتلة عثمان الى المدعين . ويحتمل أنهم اتفقوا على جواز قتل الجماعة بالواحد^٢

(١) أنظر مثل هذه الأقوال في طبقات الصوفية .

(٢) هذا الاحتمال أقرب الى الصحة . لأن قتل الجماعة بالواحد ثابت عن الصحابة

و عن علي رضي الله عنه أيضا ، و علي هذا اجماع الصحابة رضي الله عنهم أجمعين . روى سعيد بن المسيب : أن عمر بن الخطاب قتل سبعة من أهل صنعاء قتلوا رجلا ، و قال : « لو تمألا عليه أهل صنعاء لقتلتهم جميعا » و عن علي رضي الله عنه « أنه قتل ثلاثة قتلوا رجلا » و عن ابن عباس « أنه قتل جماعة بواحد ، و لم يعرف في عصرهم مخالف ، فكان اجماعا ، مفني لابن قدامة ٢٩٠/٨ . أما التأخير في القصاص فهو مبني على الاجتهاد فكل واحد منها مأجور غير مأزور .

لكن هل رضى الله عنه رأى التأخير في استيفاء القصاص منهم أولى لما رأى فيه من قيام الفتنة . و رأى معاوية و من معه من الصحابة أن التأخير فيها يؤدى الا الاغتراء بالفتنة و الوثوب عليهم . و ذلك أليق بمصلحة الانابة فراوا أن المبادرة أولى مع عظيم جماعتهم قتنازهوا و تقاتلوا لهذا . لا لأجل الخلافة لأن الامام الحق كان في ذلك الوقت باتفاق كل الأمة على رضى الله تعالى عنهم أجمعين .

و حكى ابن كثير^١ في تاريخه . ان أبا مسلم الخولاني^٢ و جماعة سألوا معاوية رضى الله عنه لما تنازع عليا رضى الله عنه . أم أنت^٣ مثله ، فقال . و الله عز وجل ، أنى لأعلم أنه خير منى و أفضل و أحق الأمر . و لكن اتم تعلمون أن عثمان رضى الله عنه قتل مظلوما و أنا ابن عمه^٤ فقولوا له فليسلم الى قتلة عثمان و أنا أسلم له . . فأتوا عليا رضى الله عنه فكلموه^٥ فلم يدفع لهم فعند ذلك صمم مع الشاميين على القتال^٦ والله يعضو عنهم ويغفر

(١) أنظر ترجمته في ص ٣٢٧ .

(٢) سياتى ترجمته

(٣) في البداية والنهاية . أنت . .

(٤) . عز وجل . زائد .

(٥) كذا في الأصل - و في التاريخ . أحق بالأمر منى . .

(٦) كذا في الأصل - و في التاريخ . أنا ابن عمه وانا أطلب بدمه وأمره لله .

(٧) و في التاريخ . فكلموه في ذلك . .

لهم برحمته .

وقال الشيخ الامام أبو محمد بن عبد نصر المالكي^٢ في كتابه الذي صنفه في أصول الخمسة والتوحيد .

فقال بأن إجماع السلف والخلف وأئمة الدين وفقهاء المسلمين من شرق وغرب وسهل وجبل وسائر أقاليم الاسلام من مغرب ومصر وشام وعراق وحجاز ويمن ونهر خراسان بجمع على أن عقيدة السنة أربعة عشر خصلة . سبعة متعلقة بالشهادة . وهي مما يؤمن بها في الدنيا وسبعة متعلقة بالغيب وهي مما يؤمن بها من أحكام الآخرة . والتي في الدنيا . القول مع الاعتقاد بأن الايمان قول وعمل ونية والايمان بالقدر خيره وشره . وأن القرآن غير مخلوق ومحبة الأربعة على الترتيب واثبات الامامة وترك الخروج على أحد منهم . والصلوات على من مات من أهل القبلة وترك المراء والجدل .

« (٨) كذا في الأصل - وفي التاريخ : صمم أهل الشام على القتال مع معاوية .

(١) البداية والنهاية ج ٨/١٢٩

(٢) كذا في الأصل : الصحيح ، أبو محمد بن عبد الوهاب بن علي بن نصران

البغدادى الفقيه من أعيان علماء الاسلام : ولد في سنة ٣٦٣ هـ وتوفي سنة

٤٢١ هـ وله مؤلفات منها : أصول الخمسة التي بنى الاسلام عليها ، وله ترجمة في

شجرة النور الزكية / ١٠٤ ، ترتيب المدارك / ٤ / ٦٩١ تاريخ بغداد ٣١/١١ .

فوات الوفيات ٣١/٢ ، و الديباج المذهب / ٢

و المتعلقة بالغيب الايمان بأحكام البرزخ و الآيات التي بين يدي الساعة
و البحث بعد الموت و الوقوف أمام الله و الايمان بالحوض و الشفاعة
و الصراط و الميزان و خلود الدارين فمن خالف شيئا من هذا فقد خالف
السنة و الجماعة .

و هذا بما لا شبهة فيه بين أصحاب الحديث و الفقهاء و العلماء من سائر
الأقاليم . انتهى .

فائدة في تفضيل محبة الصديق رضى الله عنه
عن سائر الصحابة

رواه الحافظ ابو موسى^١ والطبراني^٢ عن أنس مرفوعا ، اذا كان يوم
القيامة ينادى منادى من العرش يسمع أهل الجمع يا أبا بكر قم : أدخل
الجنة يقول يا رب أو محي فينادى في الثانية قم يا أبا بكر فأدخل الجنة أنت
ومعك^٣ .

وروى الحافظ احمد بن محمد العتيق ، وصاحب كتاب الدياج ، وغيرهما

(١) تقدم ترجمة ص ٢٣٨

(٢) سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي. أبو القاسم الطبراني الامام
العلامة الحجة بقية الحفاظ . ولد سنة ٢٦٠ هـ وتوفي سنة ٣٢٨ هـ وصنف
المعجم الكبير وهو المسند والمعجم الأوسط والمعجم الصغير ، ودلائل
النبوّة وغير ذلك . وله ترجمة في تاريخ اصبهان ٢/٣٣٥ ، الرسالة المستطرفة
٣٨/ ، تذكرة الحفاظ ٣/٩١٢ ، والنجوم الزاهرة ٤/٥٩

(٣) لم أجد هذه الرواية بهذا اللفظ لكن ذكره محب الطبري نحوه في الرياض
النضرة ١/١٩٨

(٥) وهو أحمد بن محمد بن أحمد بن منصور أبو الحسن المجيز العتيق
روماني بالأصل ولد سنة ٣٦٧ هـ وتوفي سنة ٤٤١

(٥) وهو ابن مرحون المالكي صنف الكتاب الدياج المذهب وحققه محمد
الاحمدى الاجهورى .

رسالة في الرد على الراضنة

أنه صلى الله عليه وسلم قال : قلت لجبريل حين أسرى بي الى السماء يا جبريل هل على أمتي حساب ؟ قال كل أمتك عليها حساب ما خلا أبا بكر فإذا كان يوم القيامة قيل له يا أبا بكر أدخل الجنة فيقول لا أدخل حتى يدخل معي من كان يحبني في الدنيا .

اللهم إجعلنا من أحبائه و سائر الصحابة أجمعين .

و قد سأل رجل الامام عبد الرحمن بن مهدي^٢ فقال يا أبا سعيد : اني أقول أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم أئمة هدى ولا تنقص أحدا منهم ولا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولا أفضل عليا رضي الله عنه عليهم . ولكني أحبه مالا أحب غيره . فقال : لا تفعل في القلب شيئا .

و قال له محمد بن عبد الله الأنصاري^٢ فقال لا . في القلب

(١) الرياض النضرة ج ١/١٩٨ و الخطيب ٢/١١٨ و ٣٦٨/٨ الملل المتناهية ١٨٤/١

(٢) هو عبد الرحمن بن مهدي بن حسان بن عبد الرحمن العنبري الأزدي مولاه أبو سعيد البصري الحافظ الامام العلم روى عن أيمن بن نيام وجريز بن حازم وسفيانين ومالك وشعبة وغيرهم . قال علي بن المديني لم أر أحدا قط أعلم بالحديث من عبد الرحمن بن مهدي . ولد سنة ١٣٥ هـ وقيل ١٣٦ هـ و توفي سنة ١٩٨ هـ تهذيب ٦/٢٧٩ التاريخ الصغير ٢/٢٨٣ ، ٢٨٥ .

(٣) محمد بن عباد بن المثنى بن أنس بن مالك الأنصاري البصري القاضي رجل

رسالة في الرد على الرافضة

خشكية^١ . وقال سفيان^٢ لمن سأله عن ذلك أنت رجل منقوص . وقال أيضا هذا رجل به داء يسقى دواء .

وعن أبي صالح الفراء^٣ قلت ليوسف بن اسباط؛ ما تقول في رجل قال : أنا أحب أبا بكر وعمر رضي الله عنهما . وأجد لعل رضي الله عنه من المحبة أكثر مما أجد لهما . فقال هذا كذب . قلت وكيف يكون كذبا والرجل يكون له أولاد فربما كان للصغير أشد حبا من الكبير فقال تلك محبة في غير الله . ولو كانت لله كان تكون المحبة و التفضيل سواء . قلت فاجبره ؟ قال : نعم فان هجرتك له خير من كلامك .

= جليل عالم من الفقهاء والعارفين بالحديث ولد سنة ١١٨ هـ وتوفي سنة ٢١٤ هـ وقيل ٢١٥ هـ تهذيب ٢٧٤/٩ ميزان الاعتدال ٨٢/٣ الفوائد البهية ١٧٩/

(١) كذا في الأصل .

(٢) تقدم ترجمته ص ٢٩٨

(٣) لعله هو احمد بن محمد بن عبدالكريم ابوصالح الفزارى البصرى سكن ببغداد

وحدث بها وتوفي سنة ٢٢٠ هـ تاريخ بغداد ٧٥/٥ وطبقات الصوفية ٤٤/

(٤) يوسف بن اسباط بن واصل الشيباني الكوفي كان صالحا عابدا مات سنة

١٩٥ هـ تهذيب ٤٠٧/١١ - ٤٠٨ صفوة الصفوة ٢٦١/٤ ٢٦٦ ميزان

الاعتدال ٢٢٨/٢

(٥) زيادة الحب و تفضيل بعض على بعض لو كانت في غير الله ولا امر دينوى

فلا لوم عليه لأن المحبة ليست بما تدخل في تحت وسع البشر فهو معذور

وقد ورد الحديث بهذا المعنى . قال صلى الله عليه وسلم : اللهم هذا قسمى

وسئل الشيخ الامام الزاهد أبو القاسم الصفار^١ عن قال من الروافض
أنا أحب عليا أكثر مما أحب أبا بكر . فهو مبتدع لأن هذه المحبة من حيث
الدين لا من الهوى . انتهى .

و رأيت مؤالا في هذا المعنى لشيخنا الامام الحافظ ابن حجر^٢
صورته من إعتقد في الخلفاء الأربعة رضوان الله عليهم أجمعين الافضلية على
الترتيب المعلوم ولكن محبته لبعضهم تكون أكثر هل يكون إنما به أم لا ؟
فاجاب بان المحبة قد تكون لأمر ديني وقد تكون لأمر دنيوي
فالمحبة الدينية لازمة للأفضلية فمن كان أفضل . كان^٣ ، محبنا الدينية له أكثر
فقد اعتقدنا في واحد منهم أنه أفضل ثم أحبنا غيره من جهة الدين أكثر

فما أملك فلا تلنى فيما تملك ولا أملك . . وفسر أهل العلم بان المراد من
قوله « فيما تملك الخ » الحب و المودة . أنظر نيل الاوطار ج ٦ / ٢٤٤

(١) أحمد بن عصمة أبو القاسم الصفار المقلب « حم » بفتح الحاء ، البلخي الفقيه
المحدث تفقه على أبي جعفر الهنداوى وسمع منه الحديث و له كتاب في
أصول التوحيد ، توفي سنة ٣٢٦ هـ - الطبقات السنية في تراجم الحنفية
٤٥٤/١ ، الجواهر المضيئة ٧٨/١ ، ٢٦٢/٢ الفوائد البية ص ٢٦

(٢) أحمد بن علي بن محمد امام الأئمة أبو الفضل المسقلاني المصري ثم القاهري
المتوفى سنة ٨٥٢ هـ الضوء اللامع ٣٦/٢ ، ٤٠ . سئل أبو زرعة الولى
المراقى وأورده ابن حجر في كتابه الصواعق المحرقة ، والسفارينى في لوامع
الأنوار والقسطلاني في المواهب اللدنية .

(٣) كذا في الأصل - « كانت » .

كان هذا تناقضا . نعم ان احبنا غير الافضل اكثر من محبة الافضل لامر دينوى^١ كاحسان ونحوه فلا تناقض في ذلك ولا امتناع فن اعترف بان افضل هذه الامة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم على رضى الله عنهم . لكنه احب عليا اكثر من أبى بكر مثلا . فان كان^٢ المحبة المذكورة محبة دينية فلا معنى لذلك . اذ المحبة الدينية لازمة للافضلية كما قررناه . وهذا لم يعترف بافضلية أبى بكر رضى الله عنه الا بلسان . وأما بقلبه فهو مفضل لعلى رضى الله عنه لكونه احبه محبة دينية زائدة على محبة أبى بكر رضى الله عنه وهذا لا يجوز والله أعلم^٣ .

[وقال صاحب كتاب الديان والبرهان على أهل المدوان والطفيان . وهو الامام الرازى^٤ أو ابن تيمية^٥] .

(١) كذا في الاصل - و في الصواعق « كقرابة واحسان » .

(٢) الصحيح « كانت » .

(٣) الصواعق المحرقة لابن الحجر الهيتمى / ٦٥ ، لوامع أنوار البية وسواطع الاسرار الأثرية ٢/ ٣٥٧

(٤) وهو محمد بن عمر بن الحسن التيمى البكرى الامام فخر الدين الرازى امام المتكلمين والواعظ باللسان العربى والفارسى . ولد الامام سنة ٥٤٤ هـ وتوفى رحمه الله ٦٠٦ هـ وله تصانيف كثيرة منها - التفسير الكبير ، والمطالب المالية . و البرهان في الرد على أهل الزيغ والطفيان وغير ذلك - مفتاح السعادة ج ٢/ ١١٦ وما يلى . وانظر أيضا ترجمته في طبقات المفسرين =

اعلم أن الله سبحانه قد امتحن عباده بصحابة نبيه صلى الله عليه وسلم .
كما امتحن الملائكة بصفة آدم عليه السلام و امتحن كل أمة بتقديم المستضعف
منهم و تفضيل المستقل فيهم . فن: أمدى الى معرفة الربوبية افتقاد للقدم
المفضل و خضع المعظم و المبجل و لم يعارض أفعال ربه سبحانه برأيه و نظره
و علم كل رأى بخالف ذلك فهو من أذليل الرأى و أباطيل النظر لأن الله
تعالى الخالق و الأمر يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد و يؤتى فضله من يشاء
و يختص برحمته من يشاء و الله ذو الفضل العظيم .

و من لم يهتد الى معرفة ربوبية الله عزوجل لزم الهوى و عارض أفعال
الله تعالى بالرد و مواجه بالجحد فنظر ما يحسن في هواه . و يقبح في مناه
خالقه في ذلك عنان العبودية جامدا شأن الربوبية . انتهى .
و سئل الامام الحافظ العلامة تقي الدين ابن تيمية رحمه الله تعالى
فيمين حصل له رتبة في تفضيل أبي بكر و عمر و عثمان هل على رضى الله
تعالى عنه فأجاب .

يجب أن يعلم أولا أن التفضيل إنما يكون اذا ثبت للفاضل من
الخصائص مالا يوجد في المفضول فاذا استويا في اسباب الفضل و انفرد

= للسيوطى / ٣٩ ؛ النجوم الزاهرة ١٩٧/٦ ، الوافي ٢٤٨/٤ . البداية ٥٥/١٣ .
طبقات الشافعية ٣٥/٥

(١) هو للرازي كما ذكره طائش كبرى زاده في مفتاح السعادة ج ١١٨/٢

(٢) تقدم ترجمته في ص ٢٤٢

أحدهما بخصائص لم يشركه فيها الآخر كان أفضل منه . . وأما ما كان مشتركا بين الرجل وغيره من المحاسن فلك مناقب وفضائل . ومآثر لكن لا يوجب تفضيله على غيره . إذا كانت مشتركة ليست من خصائصه . وإذا كان كذلك ففضائل الصديق رضى الله عنه التي تميز بها خصائص لم يشركه فيها أحد . . وأما فضائل على رضى الله عنه فمشتركة . فان قوله صلى الله عليه وسلم في أبي بكر الصديق « لو كنت متخذا خليلا من أهل الأرض لاتخذت أبا بكر خليلا » لا يقيّن في المسجد خوذة الا سدت الا خوذة أبي بكر » .

« وان امن الناس على في صحبته وذات يد ابو بكر ، وهذا أصح حديث على وجه الأرض قد أخرجاه في الصحيحين^٢ وقصته الخلقة في الصحيح من وجوه متعددة » . وهذا الحديث فيه ثلاثة خصائص لم يشرك

(١) أخرجه البخارى في كتاب الفضائل ١٠/٧ و مسلم في الفضائل ١٥/١٥

و الترمذى ١٢٤/١٠ و ابن ماجه ٣٦/١ و الدارسى في الفرائض عن أبي

سعيد الخدرى رضى الله عنه . وهذا الحديث مروى من وجوه متعددة

و بالفاظ مختلفة أخرجه البيهقى في مجمع الزوائد ٤٩/٩

(٢) المرجع السابق - خوذة طاقة في الجدار تفتح لأجل الضوء . أو باب صغير

كالنافذة الكبيرة مجمع بحار الأنوار ١٢٠/٢

(٣) البخارى مع فتح البارى ١٢/٧ ، و مسلم بشرح النووي ١٥٠/١٥ من

حديث أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه .

(٤) أنظر حاشية رقم ١ في هذه الصفحة .

أبا بكر فيها غير واحد .

أحدا - قوله عليه الصلاة والسلام « ان آمن الناس علينا » بين فيه أنه ليس أحد من الصحابة رضى الله عنهم أجمعين له من الحق في صحبته وذات يده مثل ما لأبي بكر .

الثانية - قوله « لا يقين في المسجد خوخة الا خوخة أبي بكر » . فهو مختص به دون سائر الصحابة وفيه نص خفي على خلافة ٢ .

وقد أراد بعض الكذابين أن يروى لعلي رضى الله عنه مثل ذلك ولكن الثابت الصحيح لا يعارض بالضعيف الموضوع .

الثالثة - قوله عليه السلام « لو كنت متخذا خليلا من أهل الأرض لاتخذت أبا بكر » فيه نص أن لا أحد من البشر يستحق الخلّة لو كانت

(١) في الحديث « على » .

(٢) أخرجه الحافظ في الفتح قال : قال الخطابي وابن بطال وغيرهما في هذا الحديث اختصاص ظاهر لأبي بكر وفيه إشارة قوية الى استحقاقه للخلافة . ولا سيما قد ثبت أن ذلك كان في آخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم في الوقت الذي أمرم فيه أن لا يؤمهم الا أبو بكر .

وقد ادعى بعضهم أن الباب كناية عن الخلافة و الأمر بالسد كناية عن طلبها كأنه قال لا يطلب أحد الخلافة الا أبا بكر فانه لا حرج عليه في طلبها ، فتح الباري ١٤/٧ ، وكذلك ذكره أيضا صاحب مجمع بحار الأنوار ١٢٠/٢

ممكنة الا أبو بكر . ولو كان غيره افضل منه لكان أحق بالخلة . لو كانت واقعة .

وكذلك أمره صلى الله عليه وسلم أن يصلي بالناس مدة مرضه^١ من خصائص التي لم يشرك فيها أحد ولم يأمر صلى الله عليه وسلم أحدا من أمته أن يصلي خلف أحد في حياته بحضوره الا خلف أبي بكر . وكذلك تأميره صلى الله عليه وسلم لأبي بكر من المدينة على الحج ليقيم السنة و يمحو آثار الجاهلية^٢ فهو من خصائصه رضى الله عنه .

وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : ادعى أباك وإخاك حتى أكتب لأبي بكر كتابا لا يختلف عليه الناس من بعدى . ثم قال : يا أي الله والمؤمنون الا أبا بكر^٣ .

(١) أنظر ص ٢٥٩ وما بعدها .

(٢) أنظر ص ٢٥٣ من هذا الكتاب و راجع للتفصيل البداية ٣٧-٣٨ وابن هشام /

(٣) رواه مسلم عن عائشة وفيه قالت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه ادعى أباك وإخاك حتى أكتب كتابا فاني أخاف أن يتمنى متمن ويقول قائل أنا أولى ويأبى الله والمؤمنون الا أبا بكر . مسلم بشرح النووي ١٥٥/١٥ مسند أحمد ٧/٦ عن عائشة باختلاف يسير وفي رواية البخارى : لقد هممت أن أرسل الى أبي بكر وابنه فأعهد أن يقول القائلون الخ ، البخارى مع فتح البارى ٢٠٥/١٣ وقال النووي : في هذا الحديث دلالة =

رسالة في الرد على الرافضة

وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : يا أيها الناس
اني قد جئت اليكم فقلت اني رسول الله اليكم فقلتم كذبت . و قال أبو بكر
صدقت فهل أنتم تاركوا لي صاحبي ثلاثا . . .

وأيضاً أنه أول رجل بالغ آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو أول من
أعان النبي صلى الله عليه وسلم على الاسلام بالدعوة الى الله تعالى حتى أسلم
على يديه أكابر العشرة كعثمان وطلحة و الزبير و سعد و عبد الرحمن بن عوف .
وكان رضى الله عنه يخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم الى قبائل العرب
في الموسم فيعاونونه على الدعوة الى الله تعالى بأنواع من الاعانة التي لم يشركه
فيها غيره . وكان يخطب ويكلم الناس بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم حتى أنه
لما هاجر معه الى المدينة جاء الناس و أبو بكر يخطب ويكلم الناس و النبي
صلى الله عليه وسلم جالس ولم يعرف كثير من الناس النبي صلى الله عليه
وسلم حتى جاءت الشمس فقام أبو بكر يظله فعرف الناس رسول الله صلى الله

= ظاهرة لفضل أبي بكر الصديق رضى الله عنه و أخباره منه بما سيقع في
المستقبل بعد وفاته و أن المسلمون يأبون عقد الخلافة لغيره . مسلم بشرح
النوى ١٥٥/١٥

- (١) أخرجه البخارى بأكمله في كتاب فضائل الصحابة ١٩٢/٤ عن أبي الدرداء .
- (٢) تقدمت ترجمة هؤلاء السادات في ص ٣٣١ و راجع أيضاً سيرة ابن هشام
٢٨٤/١ و مروج الذهب ٢٨٣/٢ . و مجموع فتاوى لابن تيمية ٤٦٢/٤
و البداية ٢٦/٣ - ٢٩

رسالة في الرد على الرافضة

عليه وسلم^١ .

وكان رضى الله عنه يقضى و يفتى بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن غيره يفعل ذلك . وكان يسمع^٢ مع النبي صلى الله عليه وسلم وحده بالليل ولم يكن هذا لغيره . وخصائص أخرى تبين منزلته من النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن لغيره وأمثال هذه الأحاديث تبين أيضا أنه لم يكن في الصحابة من يساويه رضى الله عنه^٣ .

وسئل أيضا عن رافضى إدعى الاجماع على أن عليا رضى الله عنه أعلم من أبي بكر وعمر ؟ فاجاب : لم يقل أحد من علماء المسلمين المختبرين أن عليا رضى الله عنه كان أفقه و أعلم من « مجموع » ، أبي بكر وعمر ولا من أبي بكر وحده ومدعى الاجماع على ذلك جاهل من أجهل الناس وأكذبههم . بل ذكر غير واحد من العلماء . اجماع العلماء أن أبا بكر الصديق « رضى الله عنه » ، أعلم من علي رضى الله عنه^٤ . منهم الامام منصور بن عبيد الجبار

(١) البداية والنهاية ٣/ ١٩٦ ، المفاضلة بين الصحابة لابن حزم / ٢٢٣ وما بعده .

(٢) كذا في الاصل - الصحيح يستمر .

(٣) أنظر تاريخ الخلفاء للسيوطي « فضل أبي بكر الصديق رضى الله عنه » ، والمفاضلة بين الصحابة لابن حزم / ٢٣٠ وما بعدها .

(٤) أى الامام ابن تيمية .

(٥) كلمة « مجموع » زائدة ليست بنص .

(٦) للتفصيل أنظر كتاب المفاضلة لابن حزم / ٢٢٣

رسالة في الرد على الرافضة

السماعي المروزي^١ أحد الأئمة المشهورين ذكر في كتابه «تقويم الأدلة على الإمامة» اجماع علماء السنة على أن أبا بكر رضي الله عنه أعلم من علي رضي الله عنه . وما علت أحدا من الأئمة المشهورين ينازع في ذلك . وكيف أبو بكر الصديق رضي الله عنه كان بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم يفتي ويأمر وينهى ويقضى ويخطب كما كان يفعل ذلك إذا خرج هو والنبي صلى الله عليه وسلم ولما هاجرا جميعا ويوم حنين وغير ذلك من المشاهد والنبي صلى الله عليه وسلم ساكت يقره على ذلك ويرضى بما يقوله ولم تكن هذه الرتبة لغيره .

وكان^٢ صلى الله عليه وسلم في مشاورته لأهل العلم والفقهاء والرأي من أصحابه يقدم في الشورى أبا بكر وعمر رضي الله عنهما فهما اللذان «كان»^٣ ، يتقدمان في الكلام «بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم» ، على سائر الصحابة

(١) وهو منصور بن عبد الجبار بن أحمد المروزي السماعي الحنفي ثم الشافعي أبو المظفر من العلماء بالحديث كان مفتي خراسان قدمه نظام الملك على أقرانه في مرد وله مؤلفات منها تفسير السماعي والأنساب وغير ذلك . وتوفي رحمه الله سنة ٤٨٩ هـ - أعلام للزركلي ٢٤٣/٨ وترجمته في الطبقات الشافعية للسبكي ٢١/٤ - النجوم الزاهرة ج ٥/١٦٠

وأنظر كلام السماعي في الفتاوى ج ٤/٣٩٨

(٢) كذا في الأصل - وفي الفتاوى «وكان النبي صلى الله عليه وسلم» .

(٣) زائد على النص .

رضى الله عنهم .

منها قصة مشاورته في أسرى بدر . فاول من تكلم في ذلك أبو بكر
وهم رضى الله عنهما وغير ذلك .

وروى في الحديث أنه « عليه السلام » ، قال لهما اذا اتفقتما في أمر
لم أخالفكما^٢ ولهذا كان قولها حجة في أحد قولى العلماء وهى إحدى الروايتين
عن أحمد^٣ وهذا بخلاف قول عثمان و على رضى الله عنهما .
وفى السنن عنه صلى الله عليه وسلم « اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر
وهم رضى الله عنهما » .

« (٤) كذا فى الاصل - وفى الفتاوى « بحضرة الرسول عليه السلام و على سائر
أصحابه .. »

(١) زائد على النص .

(٢) ذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد ٥٣/٩ وفيه اذا اجتمعتما فى مشورة
ما أخالفكما ..

(٣) أنظر أعلام الموقعين ١١٩/٤ و أصول مذهب الامام أحمد بن حنبل
ص ٢٤٣ ، ٢٩٢ الى ٣٩٦ و ٣٩٨ وأحمد بن حنبل لأبى زهرة / ٢٤٤

(٤) رواه أحمد ٢٠٥/٤ والترمذى ٣١٠/٤ والحاكم فى المستدرک ٧٥/٤ ومسند
الحيدى / ٢١٤ و مسند الطيالسى / ٧ عن حذيفة رضى الله عنه . و الجامع
الصغير ١٧٠/١ أيضا .

وهذا الحديث فيه اشارة لأمر الخلافة لأبى بكر ثم هم رضى الله
عنهما و رد على الذين يزعمون بأن الخلافة كان على رضى الله عنه مستحقا

رسالة في الرد على الرافضة

ولم يحصل هذا لغيرهما بل ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال
« عليكم بسنة وستة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها وعضوا
عليها بالنواجذ » واياكم ومحدثات الأمور فان كل بدعة ضلالة^٢ .

فأمر باتباع سنة الخلفاء الراشدين وهو يتناول الأئمة الأربعة وخص
أبا بكر وعمر بالاعتداء بهما ومرتبة المقتدى به في أفعاله وفيما سنه للسلمين فوق
مرتبة المتبع فيما سنه فقط .

وفي صحيح مسلم : أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا معه
في سفر فقال ان يطيع القوم أبا بكر وعمر رضى الله عنهما يرشدوا^٣ .

وثبت عن ابن عباس رضى الله عنهما انه كان يفتى بكتاب الله عزوجل
فان لم يجد فيه فيما سنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فان لم يجد أفتى بقول

لها دون أبي بكر .

(١) الناجذ آخر أضراس و استان أربعة نواجذ في أقصى الأسنان بعد الأرجأ
المختار ٧٤٦/

(٢) رواه أبو داؤد ٣٥٩/١٢ و الترمذى و قال حديث حسن ٣٢٠/٧ عن
العرياض بن سارية و ابن ماجه ٤٣/١ و أحمد ١٢٦/٤ ، و الدارمى في
سننه ٤٥/١ و البغوى في شرح السنة ٢٠٥/١ و صحيح ابن خزيمة .

(٣) مسلم بشرح النووي ١٨٦/٥ من حديث قتادة و فيه أن يطيعوا أبا بكر
وعمر ، قال النووي معنى هذا الكلام فان اطاعوا أبا بكر وعمر رشدوا
فانها على صواب .

رسالة في الرد على الراضنة

أبي بكر وعمر رضي الله عنهما .

ولم^١ ذلك لعثمان وعلي وابن عباس رضي الله عنهما حبر الأمة وأعلم الصحابة وأقربهم في زمانه يفتي بقول أبي بكر وعمر رضي الله عنهما مقدما لقولهما على قول غيرهما من الصحابة قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل^٢ ، وأيضاً كان اختصاص أبي بكر وعمر رضي الله عنهما بالنبي صلى الله عليه وسلم فوق اختصاص غيرهما . وأبو بكر كان أكثر اختصاصاً به من عمر؛ فإنه كان يسمر عنده عامة الليل يحدث في العلم والدين ومصالح المسلمين .

(١) ذكر سفيان بن عيينة عن عبد الله بن يزيد قال سمعت ابن عباس إذا سئل عن شيء . فإن كان في كتاب الله قال به وإن لم يكن في كتاب الله وكان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال به فإن لم يكن في كتاب الله ولا عن رسول الله وكان عن أبي بكر وعمر قال به . جامع البيان لابن عبد البر ٧٢/٢ ، أعلام الموقعين ١/٦٣ ، ٦٤

(٢) في الأصل بياض . وفي الفتاوى : فلم يكن يفعل .

(٣) رواه أحمد والطبراني عن ابن عباس ، نقلنا عن كشف الخفاء ١/١٩٢ . قال ابن حجر اشترت هذه اللفظة من نسبها بعضهم لصحيحين . وأصل الحديث عن البخاري والترمذي وفيه : اللهم عليه الحكمة وفي رواية عليه الكتاب . فتح الباري ٧/١٠٠

(٤) ما بين القوسين ليست في الفتاوى .

(٥) مجموع الفتاوى ٤/٣٩٨ - ٤٠٠ و الفتاوى الكبرى المصرية ٢/٣٩٩ =

أما الصديق رضى الله عنه فانه مع قيامه بأمور من العلم والفقه عجز
عنها غيره حتى يتناها لهم ولم يحفظ له قول يخالف نصا .
وأما غيره فحفظت له أقوال كثيرة خالفت النص . لكون تلك
النصوص لم تبلغهم . و الذى وجد من موافقة عمر (رضى الله عنه) للنصوص
أكثر من موافقة على (رضى الله عنه) و هذا يعرف من هرف مسائل العلم
و أقوال العلماء فيها . و ذلك مثل فقه المتوفى عنها زوجها فان قول عمر
رضى الله عنه هو الذى وافق النص دون القول الآخر .
و ايضا استخلفه النبي صلى الله عليه و سلم على الصلاة التى هى عمود
الاسلام و هى إقامة المناسك التى ليس فى مسائل العبادات أشكل منها .
و أقام المناسك قبل أن يحج النبي صلى الله عليه و سلم فتأدى أن لا يحج بعد
العام مشرك و لا يطوف بالبيت عريان . ثم أردفه بعلى ابن أبى طالب
رضى الله عنه لينبذ العهد الى المشركين فلما لحقه قال أمير أو مأمور قال على
بل مأمورا فأمره على و كان ممن أمره النبي صلى الله عليه و سلم

• و الرياض النضرة ١/١٩٤

- (١) فتاوى ٤٠٣/٤ نيل الأوطار أنظر ج ٢٣٧/٦
- (٢) كذا فى الأصل . و فى الفتاوى و أيضا فان الصديق .
- (٣) تقدم فى ص ٢٠٨
- (٤) تقدم ٢٠٩
- (٥) كذا فى الأصل - و فى الفتاوى . فأردفه .

رسالة في الرد على الرافضة

أن يسمع ويطيع في الحج وأحكام المسافرين وغيرها لأبي بكر وكان هذا بعد تبوك^١ التي استخلف عليها رضى الله عنه فيها على المدينة ولم يكن بقى في المدينة من الرجال الا منافق أو معذور أو منب فلقته على وقال آتخلفنى مع الفساد والصيان فقال . أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى^٢ . بين به أن استخلافى لك على من بالمدينة لا يقتضى نقص المرتبة . فان موسى قد استخلف هارون .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم دائماً يستخلف^٣ بالمدينة^٤ . رجالاً . لكن كان يكون بها رجال . وعام تبوك خرج النبي صلى الله عليه وسلم بجميع المسلمين ولم ياذن لأحد فى التخلف عن الغزاة لأن العدو كان شديداً والسفر بعيداً . وفيها أنزل الله هزوجل سورة براءة .

وكتاب أبى بكر رضى الله عنه فى الصدقات^٥ . أصح الكتاب . وأوجزها ولهذا عمل به عامة الفقهاء . وكتاب غيره فيه ما هو متقدم منسوخ

(٦) أنظر ص ٢١٠

(١) كانت غزوة تبوك فى شهر رجب سنة تسع من الهجرة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبى بكر أميراً على الحج فى شهر ذو القعدة أو أول ذى الحجة من سنة تسع .

(٢) تقدم ص ٢١٠

(٣) ما بين القوسين زائد .

(٤) كذا فى الأصل . وفى الفتاوى « أجمع الكتب » .

رسالة في الرد على الرافضة

فدل ذلك على أنه بالسنة الناصحة و أيضا رضى الله عنهم في زمن أبي بكر رضى الله عنه لم يكونوا يتنازعون في مسألة الا فصلها بينهم و إرتفع النزاع . فلا يعرف بينهم في زمانه . تنازع في مسألة واحدة ، كتنازعهم في وفاته صلى الله عليه وسلم في مدفته ، و في ميراث ، و في تجهيز جيش اسامة و قتال مانى الزكاة و غير ذلك من المسائل الكبار . بل كان خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم يعلمهم و يقومهم و يبين لهم ما تزول معه الشبهة فلم يكونوا معه يختلفون .

و بعده لم يبلغ علم أحد و كاله علم أبي بكر رضى الله عنه و كاله . فصاروا يتنازعون في بعض المسائل كما تنازعوا في الجدة ، و الاخوة ، و في الحرام ؛ و في الطلاق الثلاث ، و غير ذلك ، وكانوا يخالفون همر و عثمان في كثير من أقوالهم و لم يعرف أنهم خالفوا أبا بكر في شئ . مما كان يفتى فيه و يقضى و هذا يدل على غاية العلم .

و قام مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يخل بشئ . بل أدخل الناس في الباب الذى خرجوا منه مع كثرة المخالفين من المرتدين و غيرهم و كثرة الخاذلين فكل به من علمهم و دينهم ما لا يقاومه فيه أحد حتى قام

(١) كذا في الأصل . و في الفتاوى : فلا يعرف بينهم في زمانه مسألة واحدة تنازعوا فيها الا ارفع النزاع بينهم بسية كتنازعهم .

(٢) في الأصل ساقط . و في الفتاوى : و غير ذلك من المسائل المشهورة بما لم يكونوا يتنازعون فيه على أبي بكر .

رسالة في الرد على الرافضة

الدين كما كان وكانوا يسمونه^١ خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم سمو^٢ عمر وغيره أمير المؤمنين .

و أيضا فعلى بن أبي طالب رضى الله عنه تعلم من أبي بكر رضى الله عنه بعض السنة بخلاف العكس^٣ كما في الحديث المشهور في السنن في صلاة التوبة عن علي رضى الله عنه قال : كنت اذا سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم حديثا نفعتني الله منه بما شاء . أن ينفعني و اذا حدثني غيره استحلفتة فاذا حلف لي صدقته و حدثني أبو بكر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من مسلم يئيب قنبا ثم يتوضأ و يحسن الوضوء و يصلي ركعتين ويستغفر الله الا غفر له .

و بما بين لك هذا أن أئمة علماء الكوفة الذين صهبوا عمر و عليا

(١) و في الفتاوى كانوا يسمون أبا بكر .

(٢) في الفتاوى . ثم بعد هذا سمو . .

(٣) كذا في الأصل ، و في الفتاوى « بخلاف أبي بكر فانه لم يتعلم من علي ابن أبي طالب . .

(٤) أخرجه الامام احمد من حديث علي ج ١/١ ، ١٥٤ ، ١٧٤ ، مسند أبي

بكر / ٤٨ و أخرجه الخطيب في الكفاية / ٦٨ و الترمذى ٢٥٧/٢ وحسنه

و السيوطى في الدر المنثور ٧٧/٢ و ذكره ابن حجر في التهذيب في ترجمة

اسماء ابن الحكم ، و قال حديث جيد الاسناد تهذيب ٢٦٧/١

رسالة في الرد على الرافضة

رضي الله عنها كحلقة^١ و الأسود^٢ و شرح القاضي^٣ وغيرهم كانوا يرجعون قول عمر على قول علي [رضي الله عنهما] ، و أما تابعوا أهل المدينة و مكة و البصرة فهذا هندم أظهر و أشهر من أن يذكر و إنما الكوفة قبيها ظهر فقه علي [رضي الله عنه] وعليه بحسب مقامه فيها مدة خلافته .

و كل شيعة على الذين محبوه لا يعرف عن أحد منهم أنه قدمه على أبي بكر وعمر لا في فقه و لا علم ، و لا غيرها . بل كل شيعة الذين قاتلوا معه هدوه كانوا مع سائر المسلمين يقدمون أبا بكر وعمر الا من

(١) علقمة بن قيس بن عبد الله بن مالك النخعي الكوفي الفقيه الكبير ولد في حياة رسول الله صلى الله عليه و سلم و روى عن عمر و عثمان و علي و عائشة وغيرهم . و أخذ القرآن عرضا عن ابن مسعود و كان أحسن الناس صوتا بالقرآن . توفي سنة ٦٢ هـ . و قيل غير ذلك . تهذيب التهذيب ١٧٦/٨ غاية النهاية في طبقات القراء ج ١/١٦ التاريخ الصغير ١٤٩/١

(٢) الأسود بن يزيد بن قيس بن يزيد أبو عمر النخعي الكوفي الامام الجليل قرأ على ابن مسعود و روى عن الخلفاء الأربعة . توفي سنة ٧٥ هـ غاية النهاية ١٧١/١ ، تهذيب ٣٤٣/١

(٣) شرح بن الحارث بن قيس بن الجهم الكندي من أشهر القضاة الفقهاء في صدر الاسلام كان ثقة في الحديث مأمرا في القضاء ، مات بالكوفة سنة ٧٨ هـ وفيات الأعيان ٤٦٠/٢ . حلية الأولياء ١٣٢/٤

(٤) ما بين () زائد على النص .

(٥) كذا في الأصل . و في الفتاوى : ظهر فيها فقه علي .

رسالة في الرد على الرافضة

كان على ينكر عليه ويذمه مع قتلهم في عهد علي وخولهم كانوا ثلاث طوائف :
طائفة غلت فيه كالتى ادعت فيه الالهية . مؤلا . حرقهم على بالنار .
طائفة كانت تسب ابا بكر وعمر رضى الله عنهما كان رأسهم عبد الله
ابن سبا فلما بلغ عليا رضى الله عنه ، ذلك طلب قتله فهرب منه .
وطائفة كانت تفضله على ابي بكر وعمر رضى الله عنهما فقال
« لا يلتقى عن احد منكم انه فضلى على ابي بكر وعمر رضى الله عنهما الا
جلده حد المقرى » .

وقد روى عن علي [رضى الله عنه^١] من ثمانين وجها واكثر انه قال
على منبر الكوفة « خير هذه الامة بعد نبيها أبو بكر وعمر رضى الله عنهما^٢ » .
وقد ثبت في صحيح البخارى وغيره عن محمد بن الحنفية ، قلت لابي
يا أبت من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال يا بني
أو ما تعرف ؟ قلت لا . فقال : أبو بكر رضى الله عنه . قلت ثم من ؟
قال : ثم عمر رضى الله عنه . . .

و هذا قوله لابنه : الذى لا يتقيه ولخاصته . ويتقدم بعقوبة من

(١) تقدم تخريجه في ص ٢٩٨

(٢) ما بين القوسين زائد على النص .

(٣) تقدم تخريجه ص ٢٩٧ .

(٤) قدمت ترجمته ص ١٩٠

(٥) البخارى مع فتح البارى ٢٥/١ أبو داود ٢٠٦/٤

يفضله عليها .

والمواضع لا يجوز له أن يتقدم بمقوبة من قال الحق . ولا يجوز أن يسميه مفتريا . ورأس الفضائل العلم . وكل من كان أفضل من غيره من الأنبياء [عليهم الصلاة والسلام] والصحابة [رضى الله عنهم^١] وغيرهم فإنه أعلم منه . قال تعالى : قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون^٢ ، والدلائل على ذلك كثيرة ، وكلام العلماء فيه^٣ كثير ، انتهى^٤ .

نختم الكلام بسؤال سأل به بعضهم عن الرافضة وغيرهم من أهل الابتداع للامام الحافظ تقي الدين بن تيمية^٥ تغمد به الله برحمته فأجاب بما ملخصه .

أجمع علماء المسلمين على أن كل طائفة ممتنعة عن شريعة من شرائع الاسلام الظاهرة المتواترة فإنه يجب قتالها حتى يكون الدين كله لله عز وجل . فلو قالت نصلي ولا نزكي ، أو نصلي الخمس ولا الجمعة ولا جماعة أو نقوم بمبائى الخمس ولا نحرم دماء المسلمين وأموالهم ولا نترك الزنا ولا الخمر ولا الميسر ولا نتبع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نعمل

(١) ما بين القوسين زائد على النص .

(٢) سورة الزمر الآية ٩

(٣) كذا في الاصل . وفي الفتاوى : في ذلك .

(٤) نقلا عن الفتاوى ج ٤/٣٩٨ وما يليه .

(٥) تقدم ترجمته ص ٢٤٢

رسالة في الرد على الرافضة

بالاحاديث الثابتة عنه أو نمتد أن اليهود والنصارى خير من جمهور المسلمين وأن أهل القبلة قد كفروا بالله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم ولم يبق مؤمن منهم الا طائفة قليلة أو قالوا لا نجاهد الكفار مع المسلمين أو غير ذلك من الأمور المخالفة لشريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنته وما عليه جماعة المسلمين فيجب جهاد هذه الطوائف جميعا كما جامد المسلمون مانعى الزكاة وجامدوا الخوارج و أضافهم و جامدوا القرامطة و الباطنية وغيرهم من أصناف أهل الأهواء والبدع الخارجين عن شرائع الاسلام^٢ ذلك لأن الله تعالى قال في كتابه : وقاتلوم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين

(١) لا شك فيه بأن الجهاد من هؤلاء . واقامة الحدود عليهم من أكبر الواجبات لأن هؤلاء . أحرص الناس للفساد في الدولة و الدين و لأنهم لا يؤمنون بالله و برسوله لجهاد هؤلاء . أولى و أعظم كما يقول الامام ابن تيمية : كل طائفة خرجت عن شرائع الاسلام الظاهرة المتواترة مثل أن تركوا الصلاة امنعوا الزكاة - الى ان قال فالواجب على المسلمين قتالهم باتفاق أئمة المسلمين وان تكلموا بالشهادتين وتبين فيجب قتالهم على نحو ما فعل أبو بكر و الصحابة بأهل الردة و الخوارج حتى يكون الدين كله لله ، مختصر فتاوى
مصرية / ٥٠٦

(٢) لا خلاف بين المسلمين في أن من ترك الصلاة و سائر الفرائض مستحلا كفر و ذهب جماعة من الصحابة أن من ترك صلاة واحدة متعمدا حتى خرج وقتها و أبي عن أدائها أو قضائها فانه كافر أنظر تفسير القرطبي ج

٢٩١٤/٤

الله ١ ، وقال تعالى ٢ فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة غفلوا سيلهم ٣ ، فلم يأمر بتخليئة سيلهم الا بعد التوبة من جميع أنواع الكفر وبعد اقام الصلاة و ايتاء الزكاة ٤ وقال تعالى ٥ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذرؤا ما بقى من الربوا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فأنقوا بحرب من الله ورسوله ٦ ، فقد أخبر أن الطائفة الممتعة اذا لم تقه عن الرباء فقد حاربت الله ورسوله والربا آخر ما حرم الله عزوجل في القرآن فبما حرم قبله وكذلك قال تعالى ٧ انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسمون في الأرض فسادا أن يقتلوا

(١) سورة البقرة الآية ١٩٣

(٢) سورة التوبة الآية ٥

(٣) يعنى اذا ماتوا عن الشرك وأدوا ما فرض الله عليهم من الصلاة و الزكاة تصديقا لتوبتهم فتركوا سيلهم و بين الله سبحانه تعالى في هذه الآية الكريمة بأن تخليئة سيلهم أو قتلهم لا يزول بمجرد التوبة بل ذكر معها شرطين لتحقيق توبته و هما الصلاة و الزكاة و لا كفى سبحانه على ذكرهما لأنها رئيسا العبادات البدنية و المالية .

و لعل أبا بكر الصديق رضى الله عنه استدل بهذه الآية الكريمة على قتال مانعى الزكاة و قال ٨ لا أفرق بين ما جمع الله ، فأوجب مقاتلة أهل الردة لما امتنعوا عن الزكاة . أنظر القرطبي ٩/٢٩١٥ تفسير فتح القدير ٢/٣٤٠ ، تفسير روح المعاني ١٠/٥١

(٤) سورة البقرة الآية ٢٧٨/٢٧٩

أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض^١ ، فكل من امتنع من أمل الشوكة عن الدخول في طاعة الله ورسوله فقد حارب الله ورسوله . ومن عمل في الأرض بغير كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فقد سعى في الأرض فسادا ، ولهذا تأول السلف هذه الآية على الكفار وعلى أمل القبلة حتى أدخل عامة الأئمة^٢ فيها قطاع

(١) سورة المائدة الآية ٣٣

(٢) و من جلتهم مالك ، و الشافعي ، و أبو ثور . و أصحاب الرأي و الكوفيين ، و أدخل هؤلاء الأئمة فيها قطاع الطريق بناء على نزول هذه الآية فيمن خرج من المسلمين .

اختلف الناس في هذه الآية فيمن نزلت قال بعضهم منهم عكرمة و الحسن البصري قالوا : نزلت في المشركين و ذهب الجمهور أنها نزلت في العرنيين الذين قدموا المدينة فشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لقوا من بطونهم و قد أصفرت ألوانهم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتوا ابل الصدقة فيشربوا من أبوالها و ألبانها حتى اذا رجعت اليهم ألوانها و انخضت بطونهم عمدوا الى الراعي فقتلوه و استاقوا الابل ، الخ .

و أخرج الحافظ ابن حجر في الفتح من قول قتادة : ذهب جمهور الفقهاء الى انها نزلت فيمن خرج من المسلمين يسمى في الأرض بالفساد و يقطع الطريق ثم قال ليس هذا منافيا للقول الاول انها نزلت في العرنيين بأعيانهم لكن لفظها عام يدخل في معناه كل من فعل مثلهم فعلمهم من المحاربة

رسالة في الرد على الرافضة

الطريق الذين يشهرون السلاح لمجرد أخذ الأموال و جعلوهم بأخذ أموال الناس بالقتال محاربين لله ولرسوله ساعين في الأرض فسادا .

و ان كانوا يعتقدون تحريم ما فعلوه و يقرون بالايمان بالله عزوجل ورسوله فالذى يعتقد حل دماء المسلمين و أموالهم و يستحل قتالهم أولى أن يكون محاربا لله تعالى و رسوله صلى الله عليه و سلم ساعيا في الأرض فسادا من هؤلاء . كما أن الكافر الحربى الذى يستحل دماء المسلمين و أموالهم و يرى جواز قتالهم أولى بالمحاربة من الفاسق الذى يعتقد تحريم ذلك .

فكذلك المبتدع الذى خرج عن بعض شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنته و إستحل دماء المسلمين و أموالهم المتمسكين بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم و شريعته أولى بالمحاربة من الفاسق و ان اتخذ ذلك دينا

و الفساد ، فتح البارى ١٢/١١٠ . وقال القرطبي : لا خلاف بين أهل العلم في أن حكم هذه الآية مرتب في المحاربين من أهل الاسلام و ان كانت نزلت في المرتدين أو اليهود ، القرطبي ٦/١٥٠

و يقول الرازى و الألوسى : ان هذه الآية نزلت في قطاع الطريق من المسلمين و هذا قول أكثر الفقهاء ، أنظر تفسير نحر الرازى ١١/٢١٤ ، ٢١٥ ، لكن الصحيح الذى أنا أرى و هو قول ابن كثير بأن هذه الآية عامة في المشركين و غيرهم ممن ارتكب هذه الصفات . أنظر للتفصيل تفسير ابن كثير ٢/٥٠ روح المعانى ٦/١١٨ ، ١١٩ فتح القدير ٢/٣٤ - تفسير الدر المنثور للسيوطى ٢/٢٧٧ ، ٢٧٨ تفسير التبيان ٣/٥٠٢

رسالة في الرد على الرافضة

يتقرب به الى الله^١ .

ولهذا اتفق أئمة الاسلام على أن هذه البدعة المخلفة شر من الذنوب
الذى يعتقد أصحابها أنها ذنوب . وبذلك مضت سنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم حيث أمر بقتال الخوارج^٢ .

وعن السنة وأمر بالصبر على جور الأئمة وظلمهم والصلاة خلفهم
مع ذنوبهم^٣ وشهد بعض المصريين من أصحابه على بعض الذنوب أنه يحب الله
تعالى ورسوله ونهى عن لعنته^٤ وأخبر عن ذوى الخويرة^٥ وأصحابه مع
عبادتهم وورعهم أنهم يرقون من الاسلام كما يبرق السهم من الرمية^٦ .

(١) تقدم في هذا الباب كلام ابن تيمية راجع للتفصيل فتاوى ابن تيمية ج ٢٨/
و الفتاوى المصرية ص ٥٠٦ - ٥٠٩

(٢) تقدم حديث على رضى الله عنه وهو مخرج في الصحيحين .

(٣) قال صلى الله عليه وسلم « من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر فإنه من
فارق الجماعة شبراً فمات ميتة الجاهلية » وفي رواية « فامات الا ميتة
جاهلية » البخارى مع فتح البارى كتاب الفتن ١٣/٥ ومسلم كتاب الامارة
٢٤٠/١٢ عن ابن عباس .

(٤) أنظر قصة حاطب بن أبى بلتمه . فى البداية و النهاية ٢٨٣/٤

(٥) وهو ذو الخويرة حرقوص بن زهير التميمي رأس الخوارج المقتول
بالنهروان ذكره ابن الاثير فى الصحابة ولم يورد فى ترجمته الا ما أخرجه
البخارى من حديث أبى سعيد فيه « يا رسول الله اعدل فقال ويلك من
يعدل اذا لم اعدل » الاصابة ١/٢٣٠ - ٢٨٥

وقد قال تعالى في كتابه : فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلووا تسليما ، فكل من خرج عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وشريعته فقد أقسم الله تعالى بنفسه المقدسة أنه لا يؤمن حتى يرضى بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع ما شجر بينهم من أمور الدين والدنيا وحتى لا يبقى في قلوبهم حرج من حكمه ٢ .

و دلائل القرآن على هذا الأصل كثيرة . وبذلك جاءت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة خلفاء الراشدين .
و في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه مقاتلة الصديق رضي الله عنه في قصة رجوع بعض العرب في أداء الزكاة . فاتفق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتال أقوام يصلون ويصومون اذا امتنعوا عن بعض ما أوجبه الله تعالى عليهم من زكاة أموالهم ، وهذا الاستنباط من صديق الأمة رضي الله عنه ٣ . فأخبر صلى الله عليه وسلم أنه أمر بقتالهم حتى يؤدوا

= (٦) تقدم الحديث ذو الخويصرة .

(١) سورة النساء الآية ٦٥

(٢) قال الرازي : أقسم الله سبحانه في هذه الآية على أنهم لا يصيرون ، موصوفين بصفة الايمان الا عن حصول شرائط الايمان وقوله تعالى : حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، يدل على من لم يرض بقضاء رسول الله فلا يكون مؤمنا . أنظر تفسير نجر الرازي ١٠٠/١٦٣ . ١٦٤ والطبري ٨/٥٩٩ =

رسالة في الرد على الرافضة

هذه الواجبات . و هذا مطابق لكتاب الله عزوجل ، وقد تواتر عن النبي صلى الله عليه و سلم من وجوه كثيرة أخرج منها أصحاب الصحيح عشرة أوجه ، وذكرها مسلم في صحيحه^١ و أخرج البخارى منها غير وجه^٢ .

و قال الامام أحمد^٣ صح الحديث في الخوارج من عشرة أوجه قال صلى الله عليه و سلم : يحقر أحدكم صلواته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم وقراءته مع قراتهم يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يرقون من الاسلام كما يرق السهم من الرمية لو يعلم الذين يقاتلونهم ماذا عليهم على لسان محمد صلى الله عليه و سلم لنكلوا عن العمل^٤ .

و فى رواية لأن أدركتهم لأقتلهم قتل عاد^٥ . و فى رواية : و شر قتلى تحت أديم السماء و خير قتلى من قتلوه^٦ .

= (٣) تقدم ص ٢٧٦

(١) تقدم تخريجه ص ١٨١

(٢) تقدم ص ٢٧٦

(٣) تقدمت ترجمته ص ٢٩١

(٤) هذا الحديث مروي بطرق متعددة فنها ما رواه البخارى فى كتاب فضائل

القرآن ١٠١/٩ عن أبى سعيد الخدرى ، و مسلم فى كتاب الزكاة ١٧١/٧

عن على و ابن ماجه فى المقدمة ٦٠/١ عن أبى سعيد و ابن مسعود .

(٥) البخارى كتاب التوحيد ٤١٥/١٣

(٦) ابن ماجه ٦٠/١ عن أبى امامة .

و مؤلاء أول من قاتلهم أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب و من معه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قتلهم بالنهروان لما جروا على السنة والجماعة وإستحلوا دماء المسلمين وأموالهم فانهم قتلوا عبدالله بن خباب^٢ وأغاروا على ماشية المسلمين ، فقام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب فخطب الناس وذكر الحديث وذكر أنهم قتلوا وأخذوا الأموال فاستحل قتلهم وفرح بقتلهم فرحا عظيما^٣ ولم يفعل في خلافة أمرا عاما كان أعظم عنده من قتال الخوارج . و هم كانوا يكفرون جمهور المسلمين حتى كفروا عثمان و عليا رضي الله عنهما ، وكانوا يعملون بالقرآن فزعمهم لأنهم يتبعون سنة

وقد ذكره ابن كثير في تاريخه بجميع الطرق ما ورد فيهم من الأحاديث راجع البداية والنهاية ٢٩٠/٧ وما بعده .

(١) تاريخ الطبري ٤٦/٦ و ما يليه البداية و النهاية ٢٩٧/٧ و ما يلحقه .
(٢) و هو عبد الله بن خباب بن الارت التميمي . قتله الخوارج و هو كان متوجها الى علي بالكوفة فلقى جماعة من الخوارج فقالوا من أنت قال : أنا عبد الله بن خباب صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه عن أبي بكر و عمر و عثمان و علي فأنى عليهم خيرا فذبجوه و قتلوا المرأة و هي حامل فقالت أنا امرأة الا تتقون الله فبقروا بطنها . تاريخ الطبري ٤٦/٦
٤٧ ، أسد الغابة ٢٢٢/٣ ، الكامل في التاريخ ٣٤١/٣ ، الاصابة ٣٠٢/٢
البداية ٢٨٨/٧

(٣) الكامل في التاريخ ٣٤٣/٣ ، الطبري ٥١/٦

(٤) المرجع السابق .

رسالة في الرد على الرافضة

رسول الله صلى الله عليه وسلم التي يظنون أنها تخالف القرآن كما يفعله سائر البدع مع كثرة عبادتهم وورعهم .

وقد ثبت عن علي رضي الله عنه في صحيح البخاري وغيره من نحو ثمانين وجها أنه قال : خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم حمزة ، و ثبت عنه أنه حرق غالبية الرافضة الذين اعتقدوا فيه الإلهية^٢ و روى عنه بأسانيد جيدة أنه قال : لا أوتي بأحد يفضلني على أبي بكر وعمر إلا جلده جلد المفترى^٣ ، و عنه أنه طلب عبد الله بن سبا لما بلغه أنه يسب أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ليقتله . فهرب منه ، و عمر بن الخطاب أمر برجل فضله على أبي بكر

(١) أخرجه الامام أحمد بطريق وهو موقوف على علي رضي الله عنه مسند أحمد ١٠٦/١ . ١١٠ . ١١٣ ، ١١٤ ، و ابن ماجه ٣٩/١ ، و أخرج الحكيم الترمذي في النوادر بهذا المعنى عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أحشرنا أنا و أبو بكر و عمر هكذا ، و قال الحكيم الترمذي فهذا على درجاتهم أن المشيرة منها كانت أطول من الوسطى و البصر أقصر من الوسطى و ذكر المنازل والإشراف على الخلق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشرفا ثم من بعده أبو بكر ثم عمر ، نوادر الأصول ٣٨/

(٢) تقدم في ص ٥٣

(٣) كتاب الاعتقاد لليحيى ١٨٥/ ، الرياض النضرة ١٠٣/١

المفترى القاذف ، قال تعالى : و الذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا

بأربعة شهداء . فاجلدوهم ثمانين جلدة . النور الآية ٤

(٤) تقدم في ص ٥١

رسالة في الرد على الرافضة

أن يجلدا^١ وقال عمر لصبيح ابن عسل^٢ لما ظن أنه من الخوارج لو وجدتكم مجلوقا لضربت الذي فيه عيناك^٣ . فهذه سنة أمير المؤمنين علي وغيره وقد أمر بعقوبة الشيعة الأصناف الثلاثة وأخفهم المفضلة، فأمر هو وعمر بجلدهم ، والغالية يقتلون باتفاق المسلمين ، وهم الذين يستقدون الالهية في علي أو غيره مثل النصيرية^٤ و الاسماعيلية^٥ الذين يقال لهم بيت صاد وبيت سين ومن دخل فيهم من الذين ينكرون وجود الصانع أو ينكرون القيامة أو ظاهر الشريعة مثل الصلوات الخمس وصيام شهر رمضان وحج البيت الحرام ويتأدلون ذلك على معرفة أسرارهم وكتمان أسرارهم وزيارة شيوخهم ، ويرون الخمر حلالا لهم ، ونكاح ذوات المحارم ، فان جميع هؤلاء كفار أكفر من اليهود

(١) لم أقف .

(٢) صبيح ابن عسل بالتصغير ويقال ابن سهل الحنظلي له ادراك وكان يستل عن

متشابه القرآن وقصته مع عمر مشهورة أنظر الاصابة ١٩٨/٣

(٣) المرجع السابق وأيضا راجع المغنى . حكم ما اذا ظهر قوم رأى الخوارج ،

٥٣٠/٧

(٤) المفضلة هم الذين يفضلون عليا على الشيخين .

(٥) النصيرية هم اتباع أبي شعيب بن نصير كان من الغلاة الذين يقولون إن

عليا اله .

(٦) الاسماعيلية نسبة الى اتباع محمد بن اسماعيل بن جعفر - النصيرية والاسماعيلية

من الباطنية لهم القاب معروفة ، أنظر أصول الدين للبغدادي ص ٣٢٩-٣٣٠

رسالة في الرد على الرافضة

والنصارى ، فان لم يظهر عن أحدهم ذلك كان من المناقنين الذين في الدرك الأسفل من النار ، ومن أظهر ذلك كان أشد الكافرين كفرا لا يجوز أن يقرين المسلمين لا بجزية ولا بذمة ولا يحل نكاح نسائهم ولا تؤكل ذبائحهم لأنهم مرتدون من شر المرتدين كما قاتل الصديق والصحابه رضى الله عنهم مسيلة الكذابا و اذا كانوا في قرى المسلمين فرقوا . ويسكنوا بين المسلمين بعد التوبة وألزموا شرائع الاسلام التي تجب على المسلمين ، وليس هذا محتضا بغالية الرافضة . بل من غلا في أحد من المشائخ و قال : أنه يرزقه ، أو يسقط عنه الصلاة أو أن شيخه أفضل من النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه مستغن عن شريعة النبي صلى الله عليه وسلم أو أن أحدا من المشائخ يكون مع النبي صلى الله عليه وسلم . كما كان الخضر مع موسى عليهما السلام . وكل هؤلاء كفار يجب قتالهم باجماع المسلمين^١ وقتل الواحد المقدور عليه منهم ، و أما قتل الواحد المقدور عليه من الخوارج والرافضة ، فقد روى عن عمر و على رضى الله عنهما قتلها أيضا^٢ .

و الفقهاء وان تنازعوا في قتل الواحد المقدور عليه من هؤلاء فلم يتنازعوا في وجوب قتالهم اذا كانوا يتمتعين فان القتال أوسع من القتل كما يقاتل الصائلون العداء المعتدون البغاة ، و ان كان أحدهم اذا قدر عليه

(١) أنظر البداية و النهاية ٥٠/٥ - ٥٢/٥ ، ٣٤١/٥

(٢) راجع لتفصيل فتاوى ١٤١/٢٥ - ١٦٢ و مفتى لابن قدامة ٥٣١/٨

(٣) المراجع السابقة .

رسالة في الرد على الرافضة

لم يعاقب الا بأمر الله عزوجل و بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهذه النصوص المتواترة عنه صلى الله عليه وسلم في الخوارج قد أدخل فيها لفظا ومعنى من كان في معنهم من أهل الأهواء الخارجين عن شريعة النبي صلى الله عليه وسلم و جماعة المسلمين . بل بعض هؤلاء شر من الخوارج الحرورية^١ مثل الخرمية والقرامطة والنصيرية^٢ وكل من إعتقد في بشر أنه اله أو في غير الأنبياء عليهم السلام أنه نبي . وقاتل على ذلك المسلمين فهو شر من الخوارج الحرورية .

والنبي صلى الله عليه وسلم، إنما ذكر الخوارج الحرورية لأنهم أول صنف من أهل البدع خرجوا بعده بل أولهم خرج في حياته^٣ فذكرهم لقربهم من زمانهم كما خص الله تعالى ورسوله أشياء بالذكر لوقوعها في ذلك الزمان . مثل قوله تعالى : من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه^٤ ، وغيره ذلك هؤلاء الرافضة ان لم يكونوا شرا من الخوارج المتصوصين فليسوا دونهم^٥ فان أولئك كفروا عثمان وعلياً و أتباع علي وعثمان

(١) تقدم ص ١٨٩

(٢) أنظر الفتاوى ١٣١/٣٥ ، ١٥٢

(٣) أنظر حديث ذو الخويصرة .

(٤) سورة المائدة الآية ٥٤

(٥) بل هم كالخوارج كما قال زيد ابن علي بن الحسين رضى الله عنهم : الرافضة

حربي و حرب أبي في الدنيا و الآخرة مرفت الرافضة علينا كما مرفت =

رسالة في الرد على الرافضة

رضى الله عنها فقط دون من قعد من القتال أو مات قبل ذلك ، والرافضة كفرت أبا بكر وعمر رضى الله عنها وعامة المهاجرين والأنصار والذين إتبعهم باحسان الى يوم الدين رضى الله عنهم وكفروا جماهير أمة محمد صلى الله عليه وسلم من المتقدمين والمتأخرين فيكفرون كل من إعتقد في أبي بكر وعمر رضى الله عنها والأنصار العدالة أو رضى أو يستغفر لهم أمر الله تعالى بالاستغفار لهم^١ ولهذا يكفرون أعلام الملة مثل سعيد بن المسيب^٢

= الخوارج على على رضى الله عنهم ، تهذيب ابن عساكر ٢١/٦ و الخطيب وفى رواية قال صلى الله عليه وسلم لعلى رضى الله عنه : « أبشر أنت وشيعتك فى الجنة الى انه قال : قوم يظهرون الاسلام و يلفظونه ، يمرقون كروك السهم من الرمية لهم نيز يدعون به يقال لهم الرافضة فان أدركتهم فقاتلهم فانهم مشركون ، الرياض النضرة ٧٨/١

(١) جدير بالذكر فى هذا المقام بأنهم يوالون أهل البيت لكن مع هذا كله تركوا زيد بن على لما ترحم على الشيخين فهذا دليل على غاية بفضهم لأبى بكر وعمر ومن تبعهم ، وقال الامام زين العابدين انطلقت الخوارج فبرئت من دون أبى بكر وعمر - لم يستطيعوا أن يقولوا فيها شيئاً و إنطلقتم أتمم (راجع فوق ذلك) فبدأتم منها فو الله مابقى أحد الا برآتم منه . تهذيب ابن عساكر ٢٦/٦

(٢) تقدم ترجمته ص ٣١٦

رسالة في الرد على الرافضة

وأبي مسلم الخولاني^١ وأويس القرني^٢ وعطاء ابن أبي رباح^٣ وإبراهيم النخعي^٤
مثل مالك^٥ والأوزاعي^٦ و أبي حنيفة^٧ وحامد بن زيد^٨ وحامد بن سلمة^٩

(١) عبد بن ثوب أبو مسلم الخولاني الفقيه العابد الزاهد ربحانة الشام الذي
لقاه الأسود العنسي في النار فتجا منها وثقه يحيى بن معين وغيره وله مناقب
وكرامات ويقال « هو حكيم هذه الأمة » مات قريبا من سنة ٦٢ هـ
تذكرة الحفاظ ٤٩/١ . البداية ١٤٦/٨

(٢) أوس القرني (بفتح القاف والراء في آخرها نون) هذه نسبة الى قرن وهو
بطن من مراد ينسب اليه أويس بن عامر الزاهد العابد كان من التابعين
روى مسلم من حديث عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
« ان خير التابعين رجل يقال له أويس بن عامر الخ » استشهد في صفين ،
مسلم بشرح النووي ٩٥/١٦ الباب ٢٩/٣ ، معجم البلدان ٣٣١/٤
ميزان ٢٨٠/١

(٣) تقدم ترجمته ص ٣٤٧

(٤) إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي ، أبو عمران الكوفي الفقيه كان
رجلا صالحا قتيلا . قال الأعمش « كان إبراهيم خيرا في الحديث » ومات
سنة ٩٦ هـ محتفيا من الحجاج وفي تاريخ وفاته أقوال ، طبقات لابن سعد
٢٧٠/٦ ، حلية الأولياء ٢٠٠/٤ تهذيب التهذيب ١٧٧/١

(٥) تقدم ترجمته ص ٣١١

(٦) هو عبد الرحمن بن حمير الأوزاعي من قبيلة الأوزاع امام الديار الشامية
الفقيه الزاهد وأحد كتاب المترسلين ولد في بعلبك سنة ٨٨ هـ ونشأ في البقاء

رسالة في الرد على الرافضة

والتوري^١ والشافعي^٢ و احمد بن حنبل^٣ و الفضل بن عياض^٤ و أبي سليمان
الداراني^٥ و المعروف الكرخي^٦ و الجنيد بن محمد^٧ و سهل بن عبد الله التستري^٨

■ وسكن في بيروت سنة ١٥٧ هـ تهذيب ٣٣٨/٦ مشاهير علماء الأمصار

التاريخ الصغير ١٢٤/٢ ، ٣٠٩

(٧) تقدم ترجمته ص ٣٠٩

(٨) حماد بن زيد بن درهم البصري شيخ المراق من حفاظ الحديث ، كان يحفظ

الحديث كاملاً. خرج حديثه الأئمة الستة توفي سنة ١٧٩ هـ تذكرة الحفاظ

٢٩٥/١ ، كاشف للذهبي ٢٥١/١

(٩) حماد بن سلة بن دينار البصري الربيعي مفتي البصرة وأحد رجال الحديث

كان حافظاً ثقة مأموناً وكان إماماً في المريسة - الكاشف للذهبي ٢٥١/١

ميزان ٥٩٠/١ حلية الأولياء ٤٤٩/٦

(١) تقدم ترجمته ٣٠٧

(٢) تقدم ترجمته ٢٨٢

(٣) تقدم ترجمته ص ٢١٩

(٤) فضل بن عياض بن مسعود التميمي الزاهد الخراساني كان ثقة نبيلاً فاضلاً

عابداً ورعاً كثير الحديث ، توفي بمكة سنة ١٨٧ هـ - البداية و النهاية

١٩٨/١٠ ، ١٩٩ ، تهذيب التهذيب ٢٩٤/٨

(٥) أبو سليمان عبد الرحمن بن أحمد بن عطية الداراني الزاهد المشهور (الداراني

نسبة الى داريا وهي قرية غوطة دمشق) توفي سنة ٢١٥ هـ ، تاريخ بغداد

■ ٢٤٨/١٠ . طبقات الصوفية / ١٠٥ حلية الأولياء ٢٥٤/٩

رسالة في الرد على الرافضة

وغير هؤلاء ويستطون دماء من خرج عنهم ويسمون مذهب الجمهور كما تسميه المعتزلة مذهب الحشوية والعامة ويرون في أهل الشام ومصر والحجاز والمغرب واليمن والعراق والجزيرة وسائر بلاد الاسلام أنه لا يحل نكاح هؤلاء ولا ذبايحهم^١ وأن المائعات التي عتدم من المياه والادمان وغيرها نجسة ويرون أن كفرهم أغلظ من كفر اليهود والنصارى لأن أولئك عتدم كفار أصليون ، و هؤلاء مرتدون وكفر الردة أغلظ بالاجماع من الكفر الأصلي ولهذا السبب يعاونون الكفار على الجمهور من المسلمين فيعاونون التتار على الجمهور^٢ وهم كانوا من أعظم الأسباب في خروج جنكيزخان^٣ ملك التتار

=(٦) معروف بن فيروز الكرخي أحد أعلام الزهاد و المتصوفين كان من موالى الامام على الرضى بن موسى الكاظم ولد في كرخ ببغداد و توفى في بغداد ٢٠٠ هـ طبقات الصوفية / ٨٣ ، تاريخ بغداد ١٣/ ١٩٩ ، طبقات الحنابلة ٣٨١/١

(٧) الجنيد بن محمد أبو القاسم يقال القواريري كان أبوه قواريريا توفى سنة ٢١٨ هـ طبقات الحنابلة ١/ ١٢٩ البداية ١١/ ١٤١

(٨) سهل بن عبد الله بن يونس التستري أحد أئمة الصوفية و المتكلمين توفى سنة ٢٨٣ هـ طبقات الصوفية / ٢٠٦ ، الوفيات ٢/ ٤٢٩

(١) أنظر الفتاوى ١٥٤/٣٥ ، ٤٤٨/٢٨

(٢) أنظر البداية والنهاية ١٣/ ٢١٢

(٣) جنكيزخان قاتح مغولى اسمه الاصلى تيموجين كان رئيسا للتحالف المغولى .

الموسوعة العربية / ٦٥٠

الى بلاد الاسلام وفي قدوم هولاكو الى بلاد العراق وفي اخذ حلب ونهب الصالحية وغيره ذلك لخبثهم ومكرهم لما دخل فيه من توزر منهم للمسلمين وغير من توزر منهم ، وبهذا السبب نهبوا عسكر المسلمين لما مر عليهم وقت انصرافه الى مصر في التوبة الاولى وبهذا السبب يقطعون الطرقات على المسلمين وبهذا السبب ظهر فيهم من معاوتهم التتار على المسلمين والكآبة الشديدة بانتصار الاسلام لما ظهر ، وكذلك لما فتح المسلمون الساحل و عكا وغير ما ظهر فيهم من الانتصار للتتار وتقدمهم على المسلمين ما قد سمعه الناس ، وكل هذا الذي وصفت بعض أمورهم والا فالأمر أعظم من ذلك . وقد اتفق أهل العلم بالأحوال أن أعظم السيوف التي سلت على أهل القبلة من تنسب اليها إنما هو من الطوائف المنتسبة اليهم فهم أشد ضررا على الدين وأمله وأبعد عن شرائع الاسلام من الخوارج الحرورية ، ولهذا كانوا أكذب فرق الأمة فليس في الطوائف المنتسبة الى القبلة أكثر كذبا ولا أكثر تصديقا للكذب وتكذيبا للصدق منهم ، وسيا التفاق فيهم أظهر منه في سائر الناس وهي التي قال فيها صلى الله عليه وسلم : آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا أوتى خان ، وفي رواية : أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من

(١) هولاكو خان بن تولى خان بن جنكيز خان كان ملكا جبارا فاجرا كفارا لعنه الله زحف على بغداد التي سقطت في يده سنة ١٢٥٨ م وتوفي سنة ١٢٦٥ م لا رحمة الله . الموسوعة العربية / ٦٥٠ / البداية والنهاية ٢٤٨/١٣

رسالة في الرد على الرافضة

الغفاق حتى يدها . . اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا عامد غدر
واذا خاصم فجر ، وكل من خبر بهم يعرف اشتغالهم على هذه الخصال .
ولهذا يستعملون التقية التي هي سيما المنافقين واليهود و يستعملونها مع المؤمنين
يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم . ويحلفون ما قالوا . ولقد قالوا كلمة
الكفر ويحلفون بالله ليرضوا المؤمنين والله ورسوله أحق أن يرضوه ،

(١) الرواية الأولى مروية عن علي رضي الله عنه والثانية من حديث عبدالله ابن عمر
رضي الله عنهما . و أخرجاه الشيخان في صحيحهما . البخاري كتاب الايمان
٨٩/١ ، مسلم بشرح النووي ٤٧/٢ ، وأخرج الترمذي في الايمان ١٩/٥
والنسائي في الايمان ١١٦/٨ ، وأبو داود أيضا الرواية الأولى فيها آية
المنافق ثلاث والثانية فيها أربع من كن فيه الخ ، فلا منافاة بينهما فان الشيء
الواحد قد تكون له علامات وكل واحدة منهن تحصل بها صفته ، ثم
قد تكون تلك العلامة شيئا واحدا . وقد تكون أشياء فقوله عليه الصلاة
والسلام « اذا عامد غدر » داخل في قوله « اذا أوثمن خان » .

والمراد بالمنافق شبيه المنافق . قال الامام النووي في شرح صحيح مسلم
« هذا الحديث عده جماعة من العلماء مشکلا حيث أن هذه الخصال
قد توجد في المسلم المجمع على عدم الحكم بكفره ، وقال ليس فيه إشكال
بل مضاهي الصحيح الذي قاله المحققون ان معناه أن هذه الخصال تفارق
وصاحبها شبيه بالمنافق في هذه الخصال متخلق بأخلاقهم أنظر شرح مسلم
للنووي ٤٧/٢

وقد أشبهوا اليهود في أمور كثيرة لا سيما السامرة من اليهود^١ فانهم أشبه بهم من سائر الاصناف يشبهونهم في دعوى الامامة في شخص أو بطن بعينه والتكذيب بكل ما جاء بحق غير ما يدعونه في اتباع الهوى وتحريف الكلام من موضعه وتأخير الفطر وصلاة المغرب وغير ذلك^٢ .

وتحريم ذبح غيرهم ، ويشبهون النصارى في الغلو في البشر وفي العبادات المبتدعة وفي الشرك وغير ذلك وهم يوالون اليهود والنصارى والمشركين على المسلمين^٣ ومذا سبنا المناقين . قال الله تعالى ه يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا واليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم^٤ ، وقال ه ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون . ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل اليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون^٥ . وليس لهم عقل ولا نقل ولا دين صحيح ولا دنيا منظورة^٦ وهم لا يصلون جمعة ولا جماعة^٧ .

(١) تقدم ترجمته ص ١١٠

(٢) أنظر المقدمة ص ١١٠

(٣) أنظر المقدمة ص ١١٢

(٤) سورة المائدة الآية ٥١

(٥) سورة المائدة الآية ٨٠ ، ٨١

(٦) كذا في الأصل الصحيح المنصورة .

رسالة في الرد على الرافضة

و الخوارج كانوا يصلون جمعة و جماعة ، و هم لا يرون جهاد الكفار مع أئمة المسلمين ولا الصلاة خلفهم ولا طاعتهم في طاعة الله تعالى ولا تنفيذ شيء من أحكامهم لاعتقادهم أن ذلك لا يسوغ الا باذن و امام معصوم و يرون أن المعصوم قد دخل الى سرداب من أربعائة و أربعين سنة و هو الى

= (٧) يقول موسى جار الله بعد أن طاف بلاد الشيعة و معاينها و مشاهدتها =
و مدارسها و كذلك حضر في محافلها و حفلاتها و في حلقات الدروس في البيوت و المساجد و غير ذلك . فقال : كنت طول هذه المدة أرى أموراً منكورة لا أعرفها ثم أستفهمها و لا أجده جواباً و أنكر شيء رأيت في بلاد الشيعة أني لم أر طول المدة هذه في مسجد من مساجدها جماعة صلت صلاة الجمعة يوم الجمعة الا في بوشهر في رمضان ، قد حضرت جامع و رأيت طائفة من الناس صلت جمعة شيعية و خطب خطيبها خطبة شيعية ، الى أن قال و ملخصها و لما وردت طهران زوت بعض كبار مجتهدى الشيعة و كان فيها في تلك الايام امام مجتهدى الشيعة السيد المحسن الامين الحسيني العاملي ضيفاً - فزرت في جامع طهران و صليت صلاتين ثم كتبت على ورقة انكار هذا الامر المنكر و قدمتها بيد السيد المحسن العاملي المجتهدى طهران و قلت : أرى المساجد متروكة و صلاة الجماعة فيها غير قائمة و الاوقات غير مرعية و أرى الشاهد و المقابر عندكم معبودة - ما أسباب هذه الامور و لم أرى فيكم من يحفظ القرآن و القرآن عندكم مهجوراً ، ثم لم أر حضرة السيد و سمعت خطيباً أني بكلمات دلت أن الورقة تداولتها الايدي . « انظر الوشيعة في نقد عقائد الشيعة ص ٢١ - ٢٠ و فتاوى ٢٨ / ٤٨٠ »

رسالة في الرد على الرافضة

الآن لم يخرج ولا رآه أحد ولا علم أحد دينا ولا حصل به فائدة بل ضره
ومع هذا الايمان عديم لا يصح الا به ، ولا يكون مؤمنا الا من آمن به ،
ولا يدخل الجنة الا باتباعه ومثل هؤلاء الجهال الضلال من سكان الجبال
والبوادي أو من استحوذ عليهم الباطل مثل ابن العود^١ ونحوه ممن كتبت
خطة بما ذكرنا من المخازي عنهم ، وصرح بما ذكرناه عنهم وبأكثر منه . وهم
مع هذا يكفرون كل من آمن بأسماء الله تعالى وصفاته التي في الكتاب والسنة ،
وكل من آمن بقدر الله تعالى وقضائه فآمن بقدرته الكاملة ومشيتته الشاملة ،
وأنه خالق كل شيء^٢ .

وأكثر محققهم عديم يرون أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما وأكثر
المهاجرين والأنصار و أزواج النبي صلى الله عليه وسلم مثل عائشة وحفصة^٣
رضي الله عنهما وسائر المسلمين وعامتهم ما آمنوا بالله عز وجل طرفة عين قط
لأن الايمان الذي يعقبه الكفر عديم يكون باطلا من أصله . كما يقول
بعض علماء السنة ؛ و منهم من يرى أن فرج النبي صلى الله عليه وسلم الذي

(١) لم أقف .

(٢) فتاوى ٢٨/٤٨١

(٣) عائشة تقدمت ترجمتها ص ١٥٨ و أما حفصة و هي حفصة بنت عمر بن

الخطاب أمير المؤمنين تزوج صلى الله عليه وسلم بها بعد عائشة سنة

ثلاث على أرجح الأقوال . و توفيت رضي الله عنها سنة ٤١ هـ و قيل

غير ذلك . الإصابة ٢٧٣/٤

رسالة في الرد على الرافضة

جامع به عائشة وحفصة رضى الله عنها لا بد أن تمسه النار ليتطهر بذلك من
وطى الكوافر على زعمهم لأن وطى الكوافر حرام عندهم^١ .

وهم مع هذا كله يردون أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
الثابتة المتواترة عنه عند أهل العلم مثل أحاديث البخارى ومسلم ، ويرون أن
شعر وشعراء الرافضة مثل الحيرى^٢ ومهيار الديلمى^٣ خير من أحاديث البخارى
ومسلم ، وقد رأينا فى كتبهم من الكذب والافتراء على النبي صلى الله عليه
وسلم وصحابه وقرايته وأكثر مما رأينا من الكذب فى كتب أهل الكتاب
من التوراة والانجيل .

== (٤) مجموع فتاوى ، ابن تيمية ٤٨/٢٨

(١) المرجع السابق .

(٢) السيد لقب أبو هاشم اسماعيل بن محمد بن يزيد بن ربيعة الكوفى الحيرى كان
كالكيسانيا ثم تشيع و شاعر مشهور وقد حجا فى شعره عبد الله بن زياد
ابن أبيه و توفى سنة ١٧٣ هـ و ترجمته فى أعيان الشيعة نقلا عن معجم
المؤلفين ٢٨٩/٢ و هدية العارفين ٢٠٦/٥

(٣) مهيار بن مرزويه أبو الحسن الديلمى شاعر كبير كان مجوسيا فأسلم على يد
الشريف الرضى و تشيع و غلا فى تشيعه و سب بعض الصحابة فى شعره
حتى قال له أبو القاسم بن برهان : « يا مهيار انتقلت من زاوية فى النار الى
أخرى منها ، كنت مجوسيا . و أسلت فصرت تسب الصحابة » ، توفى سنة
٤٨٢ هـ ، تاريخ بغداد ٢٧٦/١٣ . المنتظم ٩٤/٨ ، ابن الأثير ١٥٧/٩

وهم مع هذا يعطلون المساجد التي أمر الله تعالى أن ترفع ويذكر فيها اسمه^١ فلا يقيمون جمعة ولا جماعة يتنون على القبور المكذوبة وغيرها المساجد ، ويتخذونها مشاهد . وقد لمن صلى الله عليه وسلم من اتخذ المساجد على القبور ونهى أمته عن ذلك . وقال قبل أن يموت بخمس : ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد ، فاني أنهاكم عن ذلك^٢ .

ويرون أن حج هذه المشاهد المكذوبة وغيرها من أعظم العبادات ، حتى أن من مشائخهم من يفضلها على حج البيت الذي أمر الله تعالى به ورسوله صلى الله عليه وسلم و وصف حالهم يطول .

فيهذا يتبين أنهم شر من عامة أهل الأهواء وأحق بالقتال من الخوارج وهذا هو السبب فيما شاع في العرف العام . أن أهل البدع هم الرافضة . وشاع عند العامة أن ضد السني هو الرافضي فقط لأنهم « أظهروا المعاندة^٣ » لسنة

(١) أنظر ص ٤٣١

(٢) أخرجه الامام مسلم من حديث سمرة بن جندب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت بخمس و هو يقول : اني أتبرا الى الله أن يكون لي منكم خليلا فان الله تعالى قد اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا و لو كنت متخذاً من أمي خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبياءهم و صالحهم مساجداً ألا فلا تتخذوا القبور مساجد اني أنهاكم عن ذلك » مسلم كتاب المساجد ٣٧٦/١ =

رسالة في الرد على الرافضة

رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرائع دينه من سائر أهل الأهواء .
و أيضا الخوارج كانوا يتبعون القرآن بمقتضى فهمهم . و هؤلاء انما
يتبعون الامام المصوم عندهم الذى لا وجود له ، فستند الخوارج خير
من مستندهم .

و أيضا فالخوارج لم يكن منهم زنديق و لا غال و هؤلاء فيهم من
الرنادة و الغالية من لا يحصيه الا الله عزوجل . وقد ذكر أهل العلم ان مبدأ
الرفض كان من الزنديق عبد الله بن سبا فانه أظهر الاسلام و أبطن اليهودية
و طلب أن يفسد الاسلام كما فعل بولس النصراني الذى كان يهوديا فى افساد
الاسلام^٢ .

و أيضا فنالبت أمتهم زنادقة انما يظهرون الرفض لأنه طريق الى هدم
الاسلام كما فعل نصير الطوسي^٣ و أمثاله و لهذا كان ملك الكفار هولاء
يقول أصنافهم .

== (٣) كذا فى الأصل . الصحيح أظهر معاندة .

(١) تقدم ذكره .

(٢) تقدم ذكره و أنظر فتاوى ج ٢٨/٤٨٣ .

(٣) محمد بن محمد الطوسي كان يقال له نصير الدين كان عالما فاضلا محققا و مدققا
الا أنه كان غالبا فى التشيع و كان وزيرا لهولاء و كان معه فى وقعة
بغداد و قيل هو الذى أشار على هولاء بالفرار الى بلاد المسلمين و أشار
بقتل الخليفة . و الله أعلم ، المختصر فى أخبار البشر ٤/٩ الاعلام ٧/٢٥٧ =

رسالة في الرد على الرافضة

وأيضا الخوارج كانوا « لمن أصدق التابعين^١ وأوفاهم بالعهد ومؤلا من أكذب الناس وأقضهم للعهد » .

وأما ذكر المستغنى . أن الرافضة يؤمنون بالله عزوجل وبكل ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فهذا عين الكذب^٢ بل قد كفروا بما جاء به بما لا يحصيه الا الله عزوجل . فتارة يكون بالنصوص الثابتة عنه وتارة يكفرون بمعاني التنزيل وما ذكرناه وما لم نذكره من مخازيهم بعلم كل أحد أنه مخالف

= ٢٥٨ ، البداية و النهاية ٢٧/١٣ ، وفيه محمد بن عبد الله الطوسي .

(١) كذا في الاصل . الصحيح « من أصدق الناس » .

الشيعة اكذب الناس ولهذا استعملوا التقية « والتقية ليس الا كذبا لانهم لا يريدون منها الا الكذب والخداع » . و جدير بالذكر أن التقية منسوبة الى أحد المعصوم من أئمتهم . أنظر الكافي ٢/٢١٩ ، وأما نقض العهد فهو أظهر من الشمس و الشاهد على هذا . هم نقضوا العهد مع الحسين رضي الله عنه و ابن عمه عقيل و كذلك مع زين العابدين علي ابن الحسين . أنظر تهذيب ابن عساكر ، و البداية و النهاية ٢٢٩/٩

(٢) معظم الشيعة لا يؤمنون بالكتاب و السنة الا ما وافق أهواءهم ولهذا

يكفرون أبا بكر و عمر و عثمان و طلحة و عائشة و غيرهم و يردون الحديث الصحيح « اقتدوا بالذين بعدى أبا بكر و عمر » و ذلك هم لا يمتقدون بأن القرآن الموجود بأيدي الناس هو الذي بلغه الرسول صلى الله عليه وسلم بل يتهمون الصحابة و يقولون إنهم خانوا و حرفوا و بدلوا خاصة الآيات التي كانت تشتمل على فضائل أهل البيت ؛ أنظر الكافي للكليني ٢٥/٥

رسالة في الرد على الرافضة

لما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم .

فان الله عزوجل قد ذكر في كتابه من الثناء على الصحابة والرضوان عليهم . و الاستغفار لهم ما هم كافرون بحقيقته^٢ و ذكر في كتابه من الامر بالجمعة . و الامر بالجهاد و بطلاقة اولى الامر^٣ ما هم خارجون عنه ، و ذكر في كتابه من موالاته المؤمنين و موادتهم ، و محاباتهم ، و الاصلاح بينهم^٤ ما هم عنه خارجون .

و ذكر في كتابه من النهي عن موالاته الكفار و موادتهم^٥ ما هم

(١) فتاوى لابن تيمية ٢٨/٤٨٤

(٢) و من ذلك قوله تعالى : لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة ، الفتح الآية ١٨ و قوله تعالى : ربنا اغفر لنا و لاخواتنا الذين سبقونا بالايمان ، الآية - الحشر الآية ١٠ و غير ذلك من الآيات ، انظر ص ١١ من الاصابة ج ١

(٣) ومنها قوله تعالى : يا ايها النبي جاهد الكفار و المنافقين و اغلظ عليهم التوبة الآية ٧٣ ، و التحريم ، الآية ٩ و قوله تعالى ، يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله و اطيعوا الرسول و اولى الامر منكم ، الآية ، سورة النساء آية ٥٨

(٤) الصحيح مؤاخذتهم .

(٥) و هو قوله تعالى : انما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين أخويكم ، الحجرات ١٠

(٦) و من ذلك قوله تعالى : يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين ، الآية النساء ١٤٤

رسالة في الرد على الرافضة

خارجون عنه ، وذكر في كتابه من طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومحبته واتباع حكمه^١ ما هم خارجون عنه وذكر في كتابه من حقوق أزواجه^٢
ما هم براء منه ، وذكر في كتابه من تحريم دماء المسلمين وأموالهم وأعراضهم
وتحريم الغيبة والهمز واللزم^٣ ما هم أعظم الناس استحقاقا له ، وذكر في كتابه من

(١) ومن ذلك قوله تعالى : « ومن يطع الله ورسوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم ، الآية - النساء ٦٩ ، وقوله تعالى : قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ، الآية آل عمران ٣١

(٢) وهو قوله تعالى : « وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده ، الآية الأحزاب ٥٣ ، وقوله تعالى : النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم ، الأحزاب ٦ .

لكن أنظر ماذا يقول الطبرسي عن الباقر في كتابه : الاحتجاج ، فيروى
صناديد الشيعة الطبرسي عن الباقر أنه قال : « لما كان يوم الجمل وقد رشق
هودج عائشة بالنبل قال أمير المؤمنين (عليه السلام) والله ما أراقي إلا
مطلقها فأنشد الله رجلا سمع من رسول الله يقول : يا علي أمر نساء بيدك
من بعدى الخ ، الاحتجاج ص ٩٠ . وأنظر مثل هذه الأقوال الخبيثة
الباطلة في رجال الكشي ص ٥٥ ، ٥٦

(٣) ومن ذلك قوله تعالى : « ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيما ، النساء
الآية ٢٩ ، وقوله تعالى : « ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ،
الآية الانعام ١٥١ ، وقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من
قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا »

رسالة في الرد على الرافضة

الامر بالجماعة والائتلاف والنهي عن الفرقة والاختلاف اما هم أبعد الناس عنه .
وذكر كتابه من توحيده واخلاصه الدين له وعبادته وحده لا شريك
له^٢ ما هم خارجون عنه ، فانهم مشركون كما جاء فيهم الحديث ، لانهم أشد
الناس تعظيما للقبائر التي اتخذت اوثانا من دون الله عزوجل . وهذا باب
يطول وصفه فيهم .

وقد ذكر في كتابه من اسمائه وصفاته ما هم كافرون به ، وذكر من
قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام والنهي عن الاستغفار للمشركين^٣ ما هم

= منن و لا تلزوا انفسكم و لا تنازروا بالالقباب ، الحجرات الآية ١١ .

(١) قال تعالى : و إعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ، الآية-آل عمران ١٠٣
وقوله تعالى : و أطيعوا الله و أطيعوا رسوله ولا تنازعوا فتفشلوا و تذهب ربكم
و اصبروا ان الله مع الصابرين ، الانفال الآية ٤٦ .

(٢) و هو قول تعالى : هو الحى لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله
رب العالمين ، المؤمن ٦٥ ، و قوله تعالى : و ما أمروا الا ليعبدوا الله
مخلصين له الدين حنفاء و يقيموا الصلاة و يؤتوا الزكاة و ذلك دين القيمة ،
البينة الآية ٥

وقوله تعالى : و أعبدوا الله و لا تشركوا به شيئا ، الآية النساء ٣٦
(٣) و من ذلك قوله تعالى : ما كان للنبي و الذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين
و لو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم . و ما كان
استغفار ابراهيم لآبيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له أنه عدو لله
تبرا منه ان ابراهيم لأواه حلیم ، التوبة الآية ١١٣ ، ١١٤

كافرون به^١ ولا تحمل الفتوى الا الاشارة المختصرة .

و معلوم قطعا أن ايمان الخوارج بما جاء به محمد صلى الله عليه و سلم
أعظم من ايمانهم ، فاذا كان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضى الله عنه
قد قتلهم و نهب عسكرهم من الكراع و السلاح و الاموال ، فهو لا أولى
أن يقاتلوا و تؤخذ أموالهم ، كما أخذ أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب أموال
الخوارج .

و من إعتقد من المنتسبين الى العلم أو غيره أن قتال هؤلاء بمنزلة
قتال البغاة الخارجين على الامام بتأويل سائغ كقتال أمير المؤمنين علي ابن
أبي طالب على أمل الجمل و صفين . فهو غلط جاهل بحقيقة شريعة الاسلام .
و تخصيصه هؤلاء الخارجين عنها^٢ .

فان هؤلاء لو ساسوا البلاد التي يغلبون عليها بشريعة الاسلام كانوا
ملوكا كمائر الملوك و انما هم خارجون عن نفس شريعة رسول الله صلى الله
عليه و سلم و سنته شرا من خروج الخوارج الحرورية . وليس لهم تأويل

(١) نهى الله سبحانه و تعالى عن الاستغفار للشركين كما تقدم في الآيات السابقة
لكن مع ذلك هؤلاء الرافضة المارقة يخالفون هذه الآيات و يستغفرون
لشركين حتى حينما يدخلون في المقبرة المعلى بمكة المكرمة (كما سمعنا
و شاهدنا) فهم يصلون على الذين لم يؤمنوا بالذي صلى الله عليه و سلم
و يستغفرون لهم . و يلعنون علي أبي بكر و عمر و عثمان و من تبعهم .

(٢) فتاوى لابن تيمية ج ٢٨ / ٤٨٦

سائغ ، فان التأويل السائغ هو الجائز الذى يقر صاحبه عليه اذا لم يكن فيه جواب . كتأويل العلماء المتنازعين فى موارد الاجتهاد ، و هؤلاء ليس لهم ذلك بالكتاب والسنة والاجماع ، ولكن لهم تأويل من جنس تأويل مانع الزكاة والخوارج واليهود والنصارى و تأويلهم شر تأويلات اهل الكفر .

ولكن هؤلاء المتفقهة لم يحدوا بتحقيق هذه المسائل فى محصراتهم . وكثير من الائمة المصنفين فى الشريعة لم يذكروا فى مصنفاتهم قتال الخارجين عن اصول الشريعة الاعتقادية والعملية كإناع الزكاة والخوارج ونحوهم الا من جنس قتال الخارجين على الامام كاهل الجمل وصفين و هذا غلط ، بل الكتاب والسنة واجماع الصحابة رضى الله عنهم فرق بين الصنفين كما ذكر

(١) جهـور اهل العلم يفرقون بين الخوارج وبين اهل الجمل وصفين ومن يمد من البغاة لان النبي صلى الله عليه وسلم امر بقتال الخوارج و اتفق الصحابة على قتالهم ، أما البغاة فلم يأمر بقتالهم ابتداء بل امر اولاً بالاصلاح بينهم فان بقت احدهما على الاخرى قوتلت . كما قال تعالى : وان طائفتان من المؤمنين اقاتلتوا فأصلحوا بينهما فان بقت احدهما على الاخرى قاتلتوا التى تبغى حتى تنفي الى امر الله ، الحجرات الآية ٩ و أما الخوارج فقال عليه الصلاة والسلام : أينما لقيتموهم فاقتلوهم ، وقال : لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد ، و كذلك اهل البغى المجرد لا يكفرون باقتساق ائمة الاسلام فان القرآن قد نص على ايمانهم كما تقدم فى الآية السابقة . و أما فى تكفير الخوارج فقيه أقوال .

رسالة في الرد على الرافضة

ذلك أكثر أئمة الفقه والحديث والتصوف والكلام وغيرهم ، إنما كان مؤلّا .
شر من الخوارج الحرورية^١ وغيرهم من أهل الأهواء لاشتغال مذاهبهم على
شر مما اشتملت عليه مذاهب الخوارج ، وذلك لأن الخوارج الحرورية كانوا
أول أهل الأهواء خروجاً عن السنة والجماعة . مع وجود بقية الخلفاء الراشدين
وبقايا المهاجرين والأنصار وظهور العلم والإيمان ، والمدل في الأئمة ،
واشراق نور النبوة وسلطان الحجة وسلطان القدرة حيث أظهر الله دينه على
الدين كله بالحجة والقدرة .

= لكن الذين لا يفرقون بين الخوارج وأهل الجمل وصفين فهم متفقون
بأن طلحة و الزبير و عائشة من أهل العدالة ولا يحكمون بكفر ولا فسق .

(١) هؤلاء . يعني الروافض شر من الخوارج لأن الخوارج لا يكفرون إلا
الحكمين وعلى معاوية ومن معها لكن الروافض قد كفروا أبابكر وعمر
وعثمان وعائشة وطلحة و الزبير حتى عليا رضي الله عنهم ، فهذا هو الكشي
يروى عن أبي جعفر أنه قال : كان الناس أهل الردة بعد النبي إلا ثلاثة ،
قلت و من الثلاثة ؟ فقال : المقداد بن الأسود . و أبو ذر الغفاري ،
وسلمان الفارسي رجال الكشي / ١٢ ، ١٣ . و رواية الكشي من المعجّبات .
بأنه لم يذكر بأن عليا والحسن والحسين وبقية أهل البيت وعمار وحذيفة ،
من هؤلاء ؟ فهذه الرواية تدل صراحة بأن اليهود لهم يد طولى وراء ذلك
خاصة بعد ما ثبت بأن عليا رضي الله عنه لم يكفر أحداً من حاربه من أهل
الجمل بل قال اخواننا بغوا علينا . أنظر البداية ٣٢٦/٧ ، و شرح نهج

البلاغة ٤٤٨

رسالة في الرد على الرافضة

وكان سبب خروجهم ما فعله أمير المؤمنين عثمان و علي و من معها من الأنواع التي فيها تأويل فلم يحتملوا ذلك . وجعلوا موارد الاجتهاد بل الحسنات ذنوبا . وجعلوا الذنوب كفرا ، ولهذا لم يخرجوا في زمن أبي بكر و عمر رضى الله عنهما ، لاتقاء التأويلات و ضعفهم .

ومعلوم كما ظهر نور النبوة كانت البدعة المخالفة لها أضعف فلهذا كانت البدعة الأولى أخف من الثانية ، و المتأخرة تتضمن من جنس ما تضمنت الأولى و زيادة عليها . كما أن السنة كلما كان أصلها أقرب الى النبي صلى الله عليه و سلم كانت أفضل فالسنن ضد البدع فكل ما قرب منه صلى الله عليه وسلم مثل يعة أبي بكر و عمر كان أفضل مما تأخره عنه ، كسيرة عثمان و علي رضى الله عنهما .

والبدع بالضد كل ما بعد عنه كان شرا مما قرب عنه و أقربها من زمانه الخوارج فان التكلم ببدعتهم ظهر في زمانه^٢ ولكن لم يجتمعوا و لم تصر لهم

-
- (١) ويعضد هذا القول ما رواه البخارى عن الزبير بن عدى قال : اتينا انس ابن مالك فشكونا اليه ما يلقون من الحجاج فقال : « اصبروا فانه لا يأتى عليكم زمان الا و الذى بعده أشر منه حتى تلقوا ربكم سمعته من نبيكم : صلى الله عليه و سلم ، البخارى مع فتح البارى كتاب الفتن ٢٠/١٣ . وكذلك يؤيد حديث خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم . و هو مخرج في الصحيحين . البخارى مع فتح البارى ١/٧ - و مسلم بشرح النووى ٨٨/١٦ (٢) وهو اشارة الى حديث ذى الخويصرة التميمي الذى جاء الى النبي صلى الله عليه

رسالة في الرد على الرافضة

قوة الا في خلافة أمير المؤمنين على رضى الله عنه ١ .

ثم ظهر في زمان على رضى الله عنه التكلم بالرفض لكن لم يجتمعوا ولم تصر لهم قوة الا بعد مقتل الحسين رضى الله عنه ، بل لم يظهر اسم الرفض الا من خروج زيد بن على بن الحسين بعد المائة الاولى لما أظهر الترحم على أبي بكر وعمر رضى الله عنهما رفضة الرافضة فسموا « رافضة » ، وإعتقدوا أن أبا جعفر ٢ وهو الامام المعصوم ، وإتبعه آخرون فسموا « زيدية » نسبة اليه ٣ .

ثم في أواخر عصر الصحابة رضى الله عنهم نبغ المتكلم بيدعة القدرية ٤ والمرجئة ٥ فردما بقايا الصحابة كابن عمر وابن عباس ٦ وجابر بن عبد الله ٨

= عليه وسلم وقال : إعدل يا رسول الله الخ . البخارى كتاب استنابة المرتدين ٢٩/١٢ ، وراجع للتفصيل البداية والنهاية ٢٩٩/٧ - ٣٠٧

(١) وذلك حصل لهم قوة بعد التحكيم حينما خرج الخوارج واجتمع الجميع بالنهروان وصارت لهم قوة وشوكة ومنعة وهم جند مستقلون حتى عاثوا في الارض فسادا واستحلوا الحرام وغير ذلك . البداية ٢٨٥/٧ و مروج الذهب ٢/

(٢) تقدم ذكرهم في ص ١١١

(٣) تقدم ترجمته ٦١

(٤) تقدم في ص ٢٢٩ وأيضا أنظر التهذيب ابن عساكر ٢١/٦ البداية ٢٢٩/٩

= (٥) تقدم ذكرهم في ص ٢٠١

رسالة في الرد على الرافضة

وأبي سعيد^١ وائلة بن الأسقع^٢ وغيرهم رضى الله عنهم ولم يصر لهم سلطان ولا اجتماع حتى كثرت المعتزلة والمرجئة بعد ذلك .

ثم في أواخر عصر التابعين ظهر التكلم ببدعة الجهمية^٣ فقات الصفات ولم يكن لهم اجتماع ولا سلطان الا بعد المائة الثانية . وفي خلافة أبي العباس الملقب بالمأمون؛ فإنه أظهر التجهم وإمتحن الناس عليه ، وعرب

■ (٦) أنظر ص ١٧٤

(٧) تقدم ترجمتها ص ٢٣٢

(٨) جابر بن عبد الله بن عمرو بن حزام السلمي الأنصارى حضر بيعة العقبة وبيعة الرضوان وهو آخر أهل العقبة وفاة وكان كثير العلم ، توفي رضى الله عنه سنة ٧٨ هـ ، الإصابة ٢١٣/١ ، العبر ٨٩/١

(١) تقدم ترجمته في ص ٣١٧

(٢) وائلة بن الأسقع بن عبد العزى بن عبد ياليل صحابي من أهل الصفة شهد فتح دمشق وحاص وغيرهما . مات في خلافة عبد الملك سنة ٨٣ هـ وهو آخر من مات بدمشق من الصحابة الإصابة ٦٢٦/٣ ، أسد الغابة ٤٢٨/٥ ، حلية الأولياء ٢١/٢

(٣) تقدم في ص ١٦٨

(٤) هو عبد الله بن المأمون بن هارون الرشيد العباسى القرشى أبو العباس أمير المؤمنين ولد سنة ١٧٠ هـ و بويع للخلافة في سنة ١٩٨ هـ وتوفي سنة ٢١٨ هـ ، كان عالما فاضلا لكن أضله شيخ المعتزلة بشر بن غيلان المريسي وغيره فكان يقول القرآن مخلوق ومات عليه ، أنظر البداية والنهاية ■

رسالة في الرد على الرافضة

« كتب اليونان من الأعاجم والروم^١ ، وغيرهم .

و في زمانه ظهرت الخرمية^٢ وهم الزنادقة منافقون يظهرون الاسلام و قهرعوا بعد ذلك الى القرامطة والباطنية والاسماعيلية ، وأكثر هؤلاء يتحطون الرضى في الظاهر ، وصارت الرافضة الامامية في زمان بنى بويه^٣ بعد المائة الثالثة فيهم عامة هذه الامواء المفضلة . فيهم الرضى ، والخروج ، والقدر ، والتجهم .

و اذا تأمل العالم ما ناقضوه من فصوص الكتاب والسنة لم يجد احدا الا الله سبحانه و تعالى ، فهذا كله يبين أن فيهم ما في الخوارج

■ ١/٢٤٤ ، ٢٧٤ ، ٢٨٠ ومروج الذهب ٤/٤ وما يليه .

(١) كذا في الاصل ، والصحيح - كتب الأعاجم من اليونان والروم .

(٢) الخرمية يطلق على الباطنية والاسماعيلية . و هي نسبة الى مدينة خرم . وكلمة خرم اجمية و هي تدل على الشيء المستلذ المستطلب الذي يفرح الانسان بمشاهدته و يهتز لرؤيته ، أو هي نسبة الى بابك الذي خرج في أيام معتصم في بلاد أذربيجان فبايع جماعة منهم . و عاش هؤلاء في الارض فسادا ابن الاثير .

(٣) بنى بويه نسبة الى اولاد أبي شجاع بويه بن قبا خسرو بن تمام سابور ذى الاكتاف الفارسي . وهم ثلاثة إخوة . عماد الدولة أبو الحسن على ، ركن الدولة أبو على الحسن . معز الدولة أبو الحسين أحمد . اولاد أبي شجاع بويه ، وقد بدأ أمر بنى بويه في سنة ٣٢١ هـ و في النهاية صارت لهم قوة حتى استولوا على بغداد . أنظر للتفصيل البداية و النهاية ١١/١٧٢ ، ٢١٢

الحرورية وزيادات .

و ايضا فالخوارج كانوا يتحلون اتباع القرآن بأرائهم ويدعون اتباع السنة التي يزعمون أنها تخالف القرآن ، و الرافضة تتحل اتباع أهل البيت وتزعم أن فيهم المصوم الذي لا يخفى عليه شيء من العلم . و لا بخطى ، لا عهدا ، ولا سهوا ، ولا رشدا . و أن اتباع القرآن واجب على الأمة . بل هو أصل الايمان . و هدى الله الذي بعث به رسوله ، وكذلك أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم . نجب محبتهم و موالاتهم ورعاية حقهم . و هذان الثقلان اللذان وصى النبي صلى الله عليه وسلم بهما . فروى مسلم في صحيحه عن زيد بن أرقم قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بغدير يدهى نخا بين مكة و المدينة فقال « يا أيها الناس انى تارك فيكم الثقلين و فى رواية أحدهما أعظم من الآخر - كتاب الله فيه الهدى و النور فرغب فى كتاب الله ، و فى رواية هو جبل الله المتين من إتبعه كان على الهدى ، و من تركه كان على الضلالة ، و هترق أهل بيتى ، فقيل لزيد بن أرقم : من أهل بيته ؟ قال : أهل بيته من حرم الصدقة : آل عباس ، و آل هلى ، و آل جعفر ، و آل عقيل . »

(١) زيد بن أرقم بن قيس ، استنصر يوم أحد و أول مشاهدته الخندق و قيل المريسيع . غزا مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع عشرة غزوة . و شهد صفين مع على و مات بالكوفة أيام المختار سنة ٦٦ . الاصابة ١/٥٦٠ ، الاستيعاب بهامش الاصابة ١/٥٥٦ - ٥٥٧ =

والتصوص الدالة على اتباع القرآن أعظم من أن تذكر هنا .
وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه حسان أنه قال
عن أمل يته : « والذى نفسى بيده لا يدخلون الجنة حتى ينجسوا من أجلى .
وقد أمر الله تعالى بالصلاة على آل محمد وطهرهم من الصدقة التى هى أوساخ
الناس وجعل لهم حقا فى الخمس^١ والنفى^٢ ، وقال صلى الله عليه وسلم :
ان الله لإصطفى بنى اسماعيل ، وإصطفى كنانة من بنى اسماعيل وإصطفى قريشا
من كنانة ، وإصطفى بنى هاشم من قريش وإصطفانى من بنى هاشم فأنا
خيركم نقسا وخيركم نسبا^٣ ، .

ولو ذكرنا ما روى فى حقوق الصحابة وحقوق القرابة بما ثبت فى

■ (٢) هذه المجموعة من الأحاديث رواها مسلم بأكملها فى فضائل على رضى الله
عنه من حديث زيد بن أرقم مسلم بشرح النووى ١٧٩/١٥ ، ١٨٠
والترمذى عن أبى سعيد وزيد بن أرقم . الترمذى مع تحفة الاحوذى
٢٨٩/١٠

(١) الخمس بضم المعجمة و الميم . ما يؤخذ من الفئمة ، أنظر فتح البارى
١٩٨/٦ ، ١٩٩

(٢) النبى . ما يحصل للسلبين من أموال الكفار وأملاكهم من غير قتال ولا حرب .
(٣) رواه مسلم عن وائلة بن الاسقع بتامه قال : قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله لإصطفى من ولد ابراهيم . اسماعيل الخ « مسلم كتاب الفضائل
باب نسب النبى صلى الله عليه وسلم ١٧٨/٤ الترمذى مع التحفة ٤٧/١٠
وابن كثير فى التفسير ٣٩٣/٣

رسالة في الرد على الرافضة

الصحيح لطال الخطاب فان دلائل هذه كثيرة من الكتاب و السنة .
ولهذا اتفق أهل السنة والجماعة على رعاية حقوق الصحابة و القرابة
و تبرؤا من الناصبة الذين يتقصون حرمة أهل البيت ، مثل من كفر عليا
رضي الله عنه و نحوه ، أو فسقهم أو قال « كان يعاديهم على الملك » ، أو
يمرض عن حقوقهم الواجبة ، أو يخلوا في تعظيم يزيد بن معاوية بنير الحق .
و تبرؤا من الرافضة الذين يطعنون على الصحابة رضي الله عنهم
وجهور المؤمنين ، و يكفرون عامة صالحى أهل القبلة . وهم يعلون أن
ذنوب هؤلاء أعظم ذنبا و ضلالا من أولئك ما ذكرنا أن هؤلاء الرافضة
المخاريين شر من الخوارج وكل من الطائفتين اتحل احدى الثقليين^٢ لكن
القرآن أعظم .

فلهذا كانت الخوارج أقل ضلالا من الرافضة مع أن كل واحدة
من الطائفتين مخالفة لكتاب الله و سنة نبيه صلى الله عليه و سلم ، و مخالفة
لصحابته و قرابته ، و مخالفون لسنة خلفائه الراشدين ولعترته أهل بيته .
وقد تنازع العلماء من أصحاب الامام أحمد رضي الله عنه و غيرهم في
اجماع الخلفاء ، و في اجماع العترة هل هو حجة يجب اتباعها ؟ و الصحيح

(١) غنية الطالبين ١٥/١

(٢) كذا في الأصل . الصحيح « مثل من كان يعاديهم على الملك » .

(٣) المراد من الثقليين « كتاب الله و أهل بيته صلى الله عليه و سلم » وخص

ثقلين لعظمهما وكبير شأنهما وقيل الثقل العمل بهما « شرح النووى ١٨٠/١٥

رسالة في الرد على الرافضة

أن كلاهما حجة . فان النبي صلى الله عليه وسلم قال « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ » ، هذا حديث صحيح في السنن .

وعنه صلى الله عليه وسلم « إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي فانهما لن يفرقا حتى يردا على الحوض » ، رواه الترمذى وحسنه . وكذلك اجماع أهل المدينة النبوية في زمن الخلفاء الراشدين هو بهذه

(١) الأصوليين من الحنابلة يذكرون روايتين عن الامام أحمد رواية توافق رأى الجمهور بأن اتفاق الخلفاء مع وجود المخالفة ليس بحجة « والثانية اعتباره اجماعا واعتداد به و ان وجد مخالف وحجتهم « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى » وقد أجاب الجمهور بأن الحديث في كل الخلفاء ولا دلالة فيه على الحصر في الأربعة ، وهذا الباب فيه اختلاف بين الأصوليين . ان ماحسنه الخلفاء الأربعة فهو حجة بفضل على اتفاقهم على غيره . راجع للتفصيل الاحكام للامدى ٢٤٩/١ ، اعلام الموقعين ١١٩/٤ أصول مذهب الامام احمد للتركى ص ٣٣٩ ، ٣٤٣ . أعمال أهل المدينة ٩٢

(٢) تقدم ترجمته في ص ٤٠٢

(٣) رواه الترمذى من حديث زيد بن أرقم رضى الله عنهما وفيه « إني تارك فيكم ما إن تمسكتكم به لن تضلوا بعدى احدهما أعظم من الآخر كتاب الله حبل ممدود من السماء الى الأرض ، وصرق أهل بيتي . ولن يفرقا حتى يردا على الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيهما » الترمذى كتاب المناقب ٦٦٣/٥ الاحكام ٨٢/٦

المنزلة^١ .

والمقصود هنا أن نبين أن هؤلاء الطوائف المحاربتين لجماعة المسلمين من الرافضة وغيرهم . هم شر من الخوارج الذين نص النبي صلى الله عليه وسلم على قتالهم ورغب فيه . وهذا متفق عليه بين علماء الاسلام العارفين بحقيقته . ثم منهم من يرى أن لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم شمل الجميع ، ومنهم من يرى أنهم دخلوا من باب التنبيه والفتوى ، أو من باب كونهم في معنهم ، فإن الحديث روى بألفاظ متنوعة . ففي الصحيحين و اللفظ للبخارى عن علي رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : سيخرج قوم في آخر الزمان أحداث الاسنان^٢ سفهاء الاحلام^٣ يقولون من خير

(١) المراد باجماعهم في تلك الاعصار المفضلة فاجماعهم وعملهم قبل مقتل عثمان ابن عفان رضي الله عنه فهذا حجة في مذهب الامام مالك وهو المنصوص عن الشافعي أيضا وفي رواية عن أحمد ، و المحكى عن أبي حنيفة يقتضى أن قول الخلفاء الراشدين حجة . وما يعلم بأهل المدينة عمل قديم على عهد الخلفاء الراشدين مخالف لسنة الرسول صلى الله عليه وسلم - يتعرف من عمل أهل المدينة ص ٩٧ . أما بعد انتهاء عصر المفضلة فلا حجة فيه إذا كان حيثئذ في غيرهما من العلماء خاصة بعد ما ظهر الرفض والتشيع ، انظر للتفصيل فتاوى ابن تيمية ٣٠٠/٢٠

(٢) أحداث الاسنان : أى صفار الاسنان ، ضعفاء الاسنان فان حداثة الاسنان عمل للفساد عادة . .

(٣) سفهاء الاحلام . أحلام جمع حلم أى ضعفاء العقول .

رسالة في الرد على الرافضة

قول البرية^١ لا يجاوز ايمانهم حناجرهم^٢ يمرقون^٣ من الدين كما يمرق السهم من الرمية، فاذا لقيتموهم فاقتلوه فان في قتلهم اجرا يوم القيامة، ف هؤلاء اصل ضلالهم، اعتقادهم في أئمة الهدى و جماعة المسلمين أنهم خارجون عن العدل، و أنهم ضالون. و هذا مأخذ الخارجين عن السنة من الرافضة ونحوهم. ثم يعدون ما يرونه أنه ظلم هتدم كفرا، ثم يرتبون على الكفر أحكاما ابتدعوها.

فهذه ثلاث مقامات للارقين من الحرورية و الرافضة ونحوهم في كل مقام تركوا أصول دين الاسلام، حتى مرقوا منه كما يمرق السهم من الرمية. و في الصحيحين من حديث أبي سعيد^٤ يقتلون أهل الاسلام و يدعون أهل الأوثان لان أدركتهم لأقتلهم قتل عاد^٥،.

-
- (١) يقولون من خير قول البرية، أى يقولون قولا من خير قول الناس ظاهرا.
 - (٢) حناجر : جمع حنجرة . و هى الحلقوم .
 - (٣) يمرقون : المروق خروج السهم من الرمية من الجانب الآخر .
 - (٤) الرمية : الصيد الذى ترميه فينفذ فيه السهم . أنظر بهامش ابن ماجه ٥٩/١
 - (٥) البخارى ٤١٥/١٣ ، ٤١٦٠ . و مسلم كتاب الزكاة ٧٤٧/٢ ، و ابن ماجه باب ذكر الخوارج ٥٩/١ ، و مسند احمد ١١٣/١ ، ٣٠٤ ، ٣٦/٥ و جامع الأصول ٨٢/١٠

(٦) تقدم ترجمته ٣١٧

(٧) متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدرى و أخرجه أصحاب السنن أيضا .

رسالة في الرد على الرافضة

و هذا نعت سائر الخارجين كالرافضة و غيرهم فانهم يستحلون دماء
أهل القبلة لاعتقادهم انهم مرتدون . أكثر مما يستحلون من دماء الكفار
الذين ليسوا بمرتدين . لأن المرتد شر من غيره .
و في حديث صحيح . انه صلى الله عليه وسلم ذكر قوما يكونون في
أمتهم يخرجون في فرقة من الناس سيماهم التحليق . و قال : هم شر الخلق
أو هم شر الخليقة يقتلهم أدنى الطائفتين الى الحق . .
وهذه السيامية أولهم كما كان ذوالثدية لأن هذا وصف لازم لهم ،

= البخارى كتاب التوحيد ١٣/٤١٥ ، مسلم باب ذكر الخوارج ٢/٧٤١ ،
أبو داود ٤/٢٤٣ ، مسند أحمد ٢/٨٤

(١) مسلم كتاب الزكاة ٢/٧٤٥ ، ابن ماجه ١/٦٢

السيامية العلامة . و المراد بالتحليق حلق الرؤوس ، لا دلالة فيه على
كراهية حلق الرؤوس فان كون الشيء علامة لهم لا يدل على الاباحة ،
و قال النووي : استدل به البعض على كراهية حلق الرأس و لا دلالة فيه ،
و انه هو علامة لهم . و العلامة قد تكون بحرام . وقد تكون بمباح كما قال
صلى الله عليه وسلم آيتهم رجل أسود أحد عضديه مثل ثدى المرأة . و معلوم
أن هذا ليس بحرام ، مسلم بشرح النووي ٧/١٦٧

فرقة الناس أى وقت افتراق الناس أى يقع افتراق بين المسلمين هو
افتراق الذى كان بين على ومعاوية والمراد بأدنى الطائفتين . أى أقرب الطائفتين
الى الحق . أنظر حاشية صحيح مسلم ٢/٤٧٥

(٢) وهو ذو الخويصرة التميمي الذى تقدم ذكره ص ٤١٥

رسالة في الرد على الرافضة

و أخرجنا في الصحيحين حديثهم من حديث سهل بن حنيف^١ بهذا المعنى^٢ و روى النسائي عن أبي برزة^٣ قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الخوارج . يقول : يخرج في آخر الزمان قوم يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم يرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية سيأثم التحليق لا يزالون يخرجون حتى يخرج آخرهم من الدجال فاذا لقيتموهم فاقتلوهم ثم شر الخلق والخليقة .

فأخبر في هذا الحديث عن مقاتلهم الى خروج الدجال . و هذه المعاني الموجودة في أولئك القوم الذين قتلهم على رضى الله عنه و في غيرهم . والخروج و المروق يقتل كل من كان في معنى أولئك و يجب قتالهم بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كما وجب قتال أولئك ، ان كان الخروج عن الدين و الاسلام أنواعا مختلفة ، وقد بينا أن خروج الرافضة و مروقهم أعظم

(١) تقدم ترجمته ٣٨٢

(٢) أنظر البخارى كتاب التوحيد ١٣/٥١٥ ، و مسلم كتاب الزكاة ٧/٧٤٥

(٣) أبو برزة الأسلمى مشهور و اسمه فضلة بن عبيد على الصحيح . كان اسلامه

قدما و شهد فتح خيبر و فتح مكة و حينئذ شهد مع على قتال الخوارج ،

و توفي رضى الله عنه بخراسان سنة ٦٤ هـ و قيل غير ذلك الاصابة ٥٥٦/٥٥٦ ،

٥٥٧ تاريخ نيسابور للحاكم .

(٤) رواه النسائي ٧/١٢٠ . و في كتاب تحريم الدم من حديث أبي برزة

الاسلمى .

رسالة في الرد على الرافضة

بكثير ، وأما قتل الواحد المقدور عليه من الخوارج كالحرورية و الرافضة ونحوهم فهذا فيه قولان للفقهاء ، وهما روايتان عن الامام أحمد ، والصحيح أنه يجوز قتل الواحد كالداعية الى مذهبه ، ونحو ذلك ممن فيه فساد ، فان النبي صلى الله عليه وسلم قال : أينما لقيتموهم فاقتلوهم ، وقال : لان أدركتهم لأقتلهم قتل عاداً وقال عمر رضي الله عنه لصبيح بن عسل^٢ لو وجدتكم مخلوقا لضربت الذي فيه حيناك^٣ ، وأن علي رضي الله عنه أراد أن يقتل عبد الله ابن سبا أول الرافضة حتى هرب منه ، ولأن مؤلّا من أعظم المفسدين في الأرض ، فاذا لم يندفع فسادهم الا بالقتل قتلوا . ولا يجب قتل واحد منهم اذا لم يظهر هذا القول . أو كان في قتله مفسدة راجحة . ولهذا ترك قتل

(١) تقدم تخريجه ٤٥٤

(٢) تقدم ترجمته ٤٢٠

(٣) أنظر المذهب الحنبلي في المغنى ٥٣٣/٨ ، وكشاف القناع للبهوتي ١٦٤/٦ ، وأيضا أنظر قول الشافعية الأم ١٣٧/٤ ؛ ومذهب للشيرازي ٢٢٠/٢ ، وقول المالكية والحنفية ، الخرشى على مختصر سيدى خليل ٦١/٨ ، وراجع نيل الأوطار ١٩٢/٧ ، ١٩٣

(٤) يرى الامام مالك رضي الله عنه قتل الخوارج وأهل القدر من أجل الفساد الداخل في الدين . فان تابوا لم يجز قتلهم ، والا قتلوا ، وان أمكن دفعهم بدون القتل لم يجز قتلهم أيضا لأن المقصود دفع شرهم واذا حصل بدون القتل لم يجز . أنظر للتفصيل المغنى ٥٢٨/٦

رسالة في الرد على الرافضة

ذلك الخارجى^١ ابتداء لثلا يتحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه . ولم يكن
اذ ذاك فيه فساد عام .

ولهذا ترك رضى الله عنه قتلهم أول ما ظهوروا . لأنهم كانوا خلقا
كثيرا . وكانوا داخلين فى الطاعة والجماعة ظاهرا . ولم يحاربوا أمل الجماعة .
ولم يكن يتبين أنهم هم .

وأما تكفيرهم وتخليدهم فى النار . فقيه أيضا للعلماء قولان مشهوران
هما روايتان عن أحمد . والقولان فى الخوارج والمارقين من الحرورية
والرافضة ونحوهم^٢ والصحيح أن هذه الأقوال التى يقولونها التى يعلم انها

(١) المراد بالخارجى هو عبد الله بن أبى كحاه فى الحديث . قال عبد الله بن
أبى . أما والله . لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل . فبلغ النبى
صلى الله عليه وسلم مقام عمر فقال : يا رسول الله دعنى أضرب عنق هذا
المنافق فقال النبى صلى الله عليه وسلم : « دعه لا يتحدث الناس أن محمدا
يقتل أصحابه الخ » . أخرجه البخارى فى كتاب التفسير ١٩٠/٦ و مسلم فى
كتاب البر ١٩٩٨/٤ و الترمذى فى التفسير ٤١٣/٥ ، عن جابر بن
عبد الله ، وأنظر فى هذا الباب حديث ذو الخويصرة .

(٢) قال الخطابى : أجمع علماء المسلمين على أن الخوارج على ضلالتهم فرقة من
المسلمين ورأوا مناعتهم وأكل ذبائهم . وأجازوا شهادتهم . وسئل عنهم
على بن أبى طالب ، فقيل : أكفارهم ؟ قال : من الكفر فروا . فقيل :
أفناقون ؟ قال : ان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا ، وهؤلاء يذكرون
الله بكثرة وأصيلا . قيل من هم ؟ قال قوم أصابتهم فتنة فعموا . و صموا =

رسالة في الرد على الرافضة

مخالفة لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم هي كفر ، وكذلك أفعالهم التي هي من جنس أفعال الكفار بالمسلمين هي كفر أيضا وقد ذكرت دلائل هذا في غير هذه المواضع لكن تكفير الواحد المعين منهم والحكم بتخليده في النار موقوف على شروط التكفير . و انتفاء موانعه ؛ فانا نطلق القول بتصوص الوعد والوعيد والتكفير والتفسيق . ولا نحكم للمعين بدخوله في

وفي رواية « قال إخواننا بغوا علينا فقاتلناهم يقيمهم علينا » قال الخطابي : فعنى قوله صلى الله عليه وسلم يبرقون من الدين ، أراد بالدين أنهم يخرجون من طاعة الامام المفترض الطاعة و ينسلخون منها . والله أعلم . نقلنا عن جامع الأصول للجزري ١٠/ ١١٩ . و البداية ٧/ ٢٩٠ و الى هذا ذهب جماعة من الفقهاء . وهذا قول أبي حنيفة و الشافعي و جمهور الفقهاء . وكثير من أهل الحديث .

و يرى الامام مالك استتابتهم فان تابوا و الا قتلوا على فسادهم . و ذهبت طائفة من أهل الحديث الى انهم كفار بناء على حديث ما روى في باب الخوارج فيه « فان في قتلهم أجرا لمن قتلهم » .

و يرى البغدادى ان بعض الفرق من الخوارج و الرافضة ليس لهم نصيب من الاسلام ، بل هم خارجون من فرق الأمة الاسلامية ، انظر هذه المسائل . المحقق لابن قدامة ٨/ ٥٢٤ والفرق بين الفرق ٢٧٩/ و ما بعده . و الذى يظهر لى في هذه المسألة ان بعض الفرق من الخوارج و الرافضة في اعداد المرتدين و كفره في السر . لكن الاحوط عدم الحكم فيهم و عدم التعرض لهم ما لم يتعرضوا للمسلمين .

رسالة في الرد على الرافضة

ذلك العام . حتى تقوم المقتضى الذى لا معارض له .

ولهذا لم يحكم النبي صلى الله عليه وسلم بكفر الذى قال : اذا أنا مت فأحرقونى ثم ذرونى فى اليم فوالله لانت قدر الله تعالى على ليعذبنى عذابا لا يعذبه أحد من العالمين مع شكه فى قدرة الله عز وجل واعادته له ، ولهذا لا يكفر العلماء من إستحل شيئا من المحرمات القرب عهده بالاسلام . أو نشأته بيادية بعيدة ، فان حكم الكفر لا يكون الا بعد بلوغ الرسالة .

وكثير من هؤلاء قد لا يكون بلغته النصوص المخالفة لما يراه ، ولا يعلم أن الرسول صلى الله عليه وسلم بعث بذلك . فيطلق أن هذا القول كفر . ويكفر من قامت عليه الحجة التى يكفر - تاركها دون غيره . والله أعلم بالصواب .

(١) أخرجه البخارى فى كتاب التوحيد ٤٦٦/١٣ وفى الانبياء ٥١٦/٦ وفى الرقاق ٣١٢/١١ . ومسلم فى التوبة ٢١٠/٤ . و ٥٩٨/٥ . والامام مالك فى الموطا ١٨٦/١ من حديث أبى سعيد الخدرى و أبى هريرة و أبى حذيفة قال صلى الله عليه وسلم : أسرف رجل على نفسه فلما حضره الموت أوصى بنيه فقال : اذا أنا مت فأحرقونى ثم أسحقونى ، ثم أذرونى فى الريح فى البحر فوالله لأن قدر ربي على ليعذبنى عذابا ما عذبه به أحدا ، قال : ففعلوا ذلك به فقال للأرض : أدى ما أخذت فاذا هو قائم . فقال ما حملك على ما صنعت ؟ قال خشيتك يا ربي . أو قال : عفاك فغفر له بذلك (و اللفظ لمسلم) .

(٢) أنظر مجموع فتاوى لابن تيمية ج ٢٨ / ٥١٠

الخاتمة

في ما صح من النهي عن الابتداع في دين الاسلام و مخالفة
ما كان عليه نبينا محمد عليه أفضل الصلاة والسلام و صحابه
الائمة النجباء الاعلام

فأقول . رويتا في كتاب الحجة على تارك المحجة للشيخ الامام
أبي الفتح نصر بن ابراهيم المقدسي^١ رحمه الله تعالى ، بسنده عن طلحة ابن
مصرف^٢ قال : سألت عبد الله بن أبي أوفى^٣ هل أوصى رسول الله صلى الله
عليه وسلم بشيء ؟ فقال : لم يترك رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا يوصى
فيه . قال : قلت كيف أمر الناس بالوصية ولم يوص ؟ قال : أوصى بكتاب

(١) نصر بن ابراهيم بن نصر بن ابراهيم النابلسي المقدسي شيخ الشافعية في عصره
بالشام . له مؤلفات كثيرة منها الحجة على تاركة المحجة ، و قيل الحجة في
بيان المحجة . كشف الظنون ٦٣١/١

(٢) طلحة بن مصرف بن كعب أبو عبد الله الكوفي . و هو كان من قراء أهل
الكوفة و خيارهم ، روى عن أنس و عبد الله بن أبي أوفى و غيرهم ، توفي سنة
١١٠ هـ ، التاريخ الصغير ٢٧١/١ تهذيب التهذيب ٢٥/٥

(٣) عبد الله بن أبي أوفى و اسمه علقمة بن خالد بن الحارث ، الأسلي ، شهد
الحديبية ، ثم نزل الكوفة ، و كان آخر من مات بالكوفة من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة ست و ثمانين ، طبقات ٣٠٢/٤ .
الاصابة ٢٧٩/٢ ، ٢٨٠

رسالة في الرد على الرافضة

الله عزوجل وسنته ان تتبع^١ [و عن أبي هريرة مرفوعا . خلفت فيكم شيئين
لن تضلوا بعدهما كتاب الله عزوجل ، و سنتي و لن يتفرقا حتى يرثي الله
الحوض^٢] .

(١) رواه ابن حبان . و أخرجه الحافظ في الفتح في كتاب الوصايا ٣٦١/٥
و الترمذى في التفسير ؛ تحفة الأحوذى ٤٤٦/٨ - و أخرجه البخارى من
طريق خلاد بن يحيى من حديث طلحة بن مصرف و فيه قال : سألت
عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه ؛ هل كان النبي صلى الله عليه و سلم
أوصى ؟ فقال : لا . قلت كيف كتب على الناس الوصية ؟ أو أمروا
بالوصية ؟ قال : أوصى بكتاب الله ، و فى رواية ، و لم يوص .

البخارى كتاب الوصايا ٣٥٦/٥ و ٦٧/٩ ؛ مسلم كتاب الوصية
٨٩/١١ مسند احمد ٣٨١/٤ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥

له أراد بالنبي الوصية بالخلافة كما وقع التصريح فى حديث عائشة -
أخرجه البخارى و مسلم عن الأسود قال : ذكروا عند عائشة أن عليا رضى
الله عنه كان وصيا . فقالت متى أوصى اليه وقد كنت مسندته الى صدرى أو
قلت ، حبرى الخ . المرجع السابق .

قال القرطبي ، كانت الشيعة قد وضعوا أحاديث فى أن النبي صلى الله
عليه و سلم أوصى بالخلافة لعلى . فرد عليهم جماعة من الصحابة ذلك و كذا
من بعدهم ، فتح البارى ٣٦١/٥ ، مسلم بشرح النووي ٨٨/١١

(٢) ما بين القوسين فى الهامش . أما الحديث فرواه الترمذى ٦٦٣/٥ ، و ابن
حزم فى الأحكام ٨٢/٦

وعن عبد الله بن مسعود ، من سره أن ينظر الى وصية محمد صلى الله عليه وسلم التي عليها خاتمه فليقرأ : قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم ، الى قوله لعلمكم تتقون^١ .

ثم ساق بسنده عن محمد بن كعب القرظي قال : حدثني من لا أتهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ان أخوف ما أتخوف عليكم بعدى ثلاث ما يفتح عليكم من زمرة الدنيا و زينتها و رجال يتأولون القرآن على غير تأويله و زلة عالم ، ثم قال ألا أنبئكم بالخروج من ذلك اذا فتحت عليكم الدنيا فاشكروا الله عزوجل وخذوا بما تعرفون من التأويل و ما شككتكم فيه فردوه الى الله عزوجل ثناء . و إنتظروا بالعالم فيته و لا تعلقوا عليه عثرته .

عن أبي قلابة^٢ . أول ما يرفع من الأرض^٣ ، فقالوا يا رسول الله يرفع القرآن قال : لا ولكن يموت من يعلمه . أو قال : من يعلم تأويله ، ويبقى قوم يتأولونه على أهوائهم .

عن عبد الله بن مسعود قال عليكم بالعلم قيل أن يقبض ، و قبضه أن يذهب بأمله - أو قال بأصحابه . و عليكم بالعلم فان أحكم لا يدري متى

-
- (١) رواه الترمذى في تفسير سورة الانعام . و قال هذا حديث غريب . و في بعض الرواية : من أراد أن ينظر الى وصية محمد التي عليها خاتمه - أنظر تحفة الاحوذى ٤٤٨/٨ . و تفسير ابن كثير .
- (٢) أبو قلابة . عبد الله بن زيد بن صهر الجرمي عالم .
- (٣) كذا في الأصل . و في الحديث : القرآن .

رسالة في الرد على الرافضة

يفتقر اليه أو يفتر إلى ما عنده . و عليكم بالعلم و إياكم التنطع و التعمق^١
بالعتيق^٢ فانه سيجي . أقوام يتأولون كتاب الله وراء ظهورهم . و في رواية ،
إنكم ستجدون أقواما يزعمون أنهم يدعونكم إلى كتاب الله عز وجل وقد نبذوه
وراء ظهورهم . فليكن بالعلم و إياكم و البدع و التنطع و إياكم التعمق و عليكم
بالعتيق^٣ . . .

ثم ساق بسنده . إلى عبد الرحمن بن جبير بن نفير ، عن أبيه
قال : لما فتحت القبرص و تبع أهلها . و اقتسموا بكى بعضهم إلى بعض
قال فرأيت أبا الدرداء قد تنحى المجلس يبكي فدنوت منه فقلت يا أبا الدرداء

(١) التنطع . تنطع في الكلام تعمق وغالى . قال الخطابي المتنطع المتعمق في الشيء
المتكلف البحث عنه . على مذاهب أهل الكلام الداخلين فيما لا يعنيهم
الخائضين فيما لا تلبثهم عقولهم تنسبه العزيز الحميد ص ٣١٨

(٢) العتيق بالكسر . الكرم و الجلال و التجابة ، و بالضم . جمع عتيق و عاتق
للنكب والحرية ، وبالفتح . خرج عن الرق فهو عتيق .

(٣) جامع بيان العلم ١٩٣/٢ . و فيه . قال ستجدون أقواما يدهون إلى كتاب
الله عز وجل و قد نبذوه وراء ظهورهم الخ .

(٤) عبد الرحمن بن جبير بن نفير الحضرمي أبو حميد من الثقات توفي سنة ١١٨ هـ
تهذيب ١٥٤/٦

(٥) أبو الدرداء هو عمر بن زيد الأنصاري وهو بكنته أشهر اسم يوم بدر
و شهد أحدا . قال صلى الله عليه و سلم و هو حكيم هذه الأمة ، توفي
سنة ٣٧ هـ و قيل غير ذلك . الإصابة ٤٦/٣

ما ميكك في يوم أهر الله فيه الاسلام و أمه . و اذل فيه الشرك و أمه ؟
قال يا ابن قشير : ما أهون الخلق على الله عزوجل اذا هم تركوا أمره .
بينما هي أمة ظاهرة لهم الملك . فتركوا أمر الله فصاروا الى ما ترى .

و عن علي بن معبد قال انا يزيد بن محمد عن أبي عباس الشامي
قال : قال الله تبارك و تعالى لأرميا بن خلقيا من قبل أن أخلقك إخترتك
و من قبل أن أصورك في الرحم قد ستك . و من قبل أن أخرجك من بطن
أمك طهرتك و من قبل أن تبلغ أشدك نبليك . و لأمر عظيم أجبتك .
فقال أرميا رب اني ضعيف ، الا ما قويتني . عاجز ، إن لم تبلغني . عظمي
إن لم تسدني . مخذول ان لم تنصرتني . ذليل إن لم تعزني . فقال الله

(١) و في بعض الرواية « أهون العباد » .

(٢) و في الرواية « أمة ظاهرة قاهرة » .

(٣) و في بعض الرواية فضيعوا أمر الله فصيروا .

(٤) البداية والنهاية ١٥٣/٧ - الكامل في التاريخ ٧٥/٣

(٥) علي بن معبد عن العبدى أبو الحسن و يقال أبو محمد الرقي نزيل مصر و توفي

بها سنة ثمان عشرة و مائتين ، تهذيب ٣٨٤/٧

(٦) يزيد بن محمد بن قس البصري المدني الأصل نزيل ، تهذيب ٣٥٨/١١

(٧) أبو عباس المعافري قال الحاكم أبو احمد لا أعرف اسمه . و قيل هو أبو

عباس بن نعمان - انظر تهذيب ١٩٤/١٢

(٨) كذا في الأصل .

(٩) أى لنختبرك .

هزوجل يا أرميا ألم تعلم أن الأمر أمرى وأن الأمور تصدر عن مشيتى ،
وأن الأمر والخلق كله لى . وأن القلوب والألسنة كلها لى . ويدي ألقها
كيف شئت فبعظمتى أنه لا يعلم ما فى غد غيرى ، ولا يتم الا لى . وكيف
تخاف الضعف و أنت معى . وأنا الله الذى قامت السموات والأرض
وما فىهن بكلمتى ، وأنا الله الذى ذلت لطاعتى خوفا واعترافا لأمرى . ولن
يصل اليك شئ معى . أتى باعذك الى خلق من خلق اتبلغهم رسالتى . وتستحق
بذلك مثل أجر من أطاعك منهم لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا فان أنت
قصرت عنها استحققت بذلك مثل وزر من تركت فى عماية منهم لا ينقص من
أوزارهم شيئا . انطلق الى قومك فقم فيهم ثم قل . ان الله ذكركم بصلاح
آبائكم فعمله ذلك على أن يستبكم . ياممشر أبناء أنبياءكم كيف وجد آباءكم غب
طاعنى وكيف وجدوا هم غب معصيتى . هل علم أن أحدا أطاعنى فشقى
لطاعنى ؟ وان أحدا عصانى ففسد بمعصيتى ؟ ان الدواب اذا ذكرت أوطانها
الصاحلة نزعن اليها^(١) وأن مؤلا القوم تركوا ما أكرمت عليه آباءهم وابتغوا
الكرامة من غير وجهها .

أما جارهم ورميانهم فاتخذوا عبادى مؤلا . تعبدوا لهم من دونى
ويحكمون فيهم بنير كتابى . فاجهلوهم أمرى وأنسوهم . وغروهم منى فبطروا
نعمتى . وأمنوا مكربى . وبدلوا كتابى ونسوا عهدي ضيعوا أمرى حتى كان

(١) الفب بكسر الفين عاقبة الشئ . .

(٢) نزعن اليها أى حفت الى أوطانها .

لهم العباد بالطاعة التي لا ينبغي لجبار غيري . و هم يحرفون بذلك كتابي
 ويقترون من أجله على رسل . جرأة وغرة بي وفرة على وعلى رسل الى
 أن قال : وقراءهم و قهاهم فيتقادون للوك ويتابعون على البدع التي يتدعون
 في ديني و يطيعونهم في مصيبي . و يوفون لهم بالهود الناقضة لهدى .
 فهم جهلة فيما يعلمون . أميون فيما يتلون ، لا يتفصون بشئ . مما علوا بكتابي .
 قال الشيخ نصر المقدسي - فذكر حديث بخت نصر الى آخره .
 وما أصابهم من العقوبة والذلة والقهر والغلبة وكونهم ذمة مستهاتين الى يوم
 القيامة وذلك لما بدلوا كتاب الله و أوامره و ابتدعوه بما وافق أهواءهم وتابع
 آراءهم فضلوا الى آخر الأبد شقوا وزال عنهم ما كانوا فيه . ولم يسعدوا .
 ولولا أن الله عز وجل أوعد نبينا صلى الله عليه وسلم أن لا يعذب أمته
 بمثل ما هذب به من تقدم كان أمل البدع على مثال ذلك . و هم محققين
 بمثل ما نزل بهم غير أن الله تعالى أكرم محمدا صلى الله عليه وسلم بالصفح
 عن مثل ذلك منهم . و جعل الساعة موعدهم . والساعة أدهى وأمر .

عن سفيان الثوري عن واصل^١ عن ابراهيم^٢ قال : قالت امرأة
 لميسى صلى الله عليه وسلم طوبى لبطن حملك وثدى أرضحك . قال : بل
 طوبى لمن قرأ القرآن ثم اتبع ما فيه^٣ . وعن سهل بن معاذ عن أبيه عن

(١) واصل بن حبان الأحمد الأسدي الكوفي . ذكره ابن في الثقات و قال

ابن معين والنسائي ثقة . توفي سنة ١٢٦ - أو ١٢٩ هـ تهذيب التهذيب ١١/١٠٣

(٢) و هو ابراهيم بن يزيد النخعي تقدم ترجمته في ص ٤٢٤

رسالة في الرد على الرافضة

النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ القرآن فآخذ بما فيه ألبس الله والديه
تاجا أحسن من ضوء الشمس .^١

وعن الأوزاعي^٢ . قال : كان يقال : لم يزل الله تعالى نصحا من
خلقه في أرضه يرضون أعمال العباد على القرآن فبالقرآن يعرفون هدى من
إمتهى وضلالة من ضل أولئك خلفاء الله تبارك وتعالى في أرضه^٣ .

وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لابنه عبد الله يا بني إذا قام
الخليفة من بعدى فإنه قل : ان عمر يقرئك السلام و يوصيك بتقوى الله
والأخذ بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم .

== (٣) لم أجد .

(٤) سهل بن معاذ بن أنس الجهني روى عن أبيه و عنه يزيد بن أبي حبيب وأبو
مرحوم عبد الرحيم بن ميمون . تهذيب ٢٩٨/٤

(١) أبو داؤد باب ثواب القرآن ٧٠/٢ الحاكم في المستدرك . وقال صحيح الاسناد
- لكن تمعبه الذهبي على تصحيحه . و مسند احمد ٤٤٠/٣ وفيه « و عمل
بما فيه » .

(٢) عبد الرحمن بن عمرو بن محمد شيخ الاسلام أبو عمر الأوزاعي الدمشقي ولد
سنة ٨٨ هـ و توفي سنة ١٥٧ هـ تذكرة الحفاظ ١٧٨/١ هـ .

(٣) ذكره الشاطبي في الاعتصام باختلاف يسير و فيه « قال : لن يزال الله نصحا
في الأرض من عباده يرضون أعمال العباد على كتاب الله فان وافقوه
عدوا لله . وإذا خالفوه عرفوا بكتاب الله ضلالة من ضل وهدى من إتهدى
فأولئك خلفاء الله » الاعتصام للشاطبي ٣٤/١

رسالة في الرد على الراضنة

وعن عامر^١ قال : قال حذيفة رضى الله عنه^٢ قلت يا رسول الله بين
لى الشبهات من الضلالة والفتن قال صلى الله عليه وسلم : نعم يا حذيفة
ان الفتنة اذا اقبلت شبت و اذا أدبرت أسفرت^٣ لها موج كموج البحور
و ركام كركام ، السحاب وعصار كمصاره الريح فاقصم عند الفتنة بالكتاب
والسنة . والزم رحلك وإبك على خطيئتك وكف لسانك ويدك حتى تلقانى
على الحوض فان لم تفعل لم ترد حوضى يا حذيفة إنها ستكون بعدى ملوك
وجبارة يتكادمون على الدنيا تكادم الحمر^٤ حتى ينقضوا الكتاب ويمذبوا

(١) عامر بن وائلة بن عبد الله بن عمرو بن جحش أبو الطفيل روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعلي وحذيفة توفى سنة مائة و قيل
سنة سبع و مائة . تهذيب ١٨٣/٥

(٢) حذيفة بن اليمان الأزدي من كبار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
هو الذى بعثه يوم الخندق ينظر الى قريش لجاء بخبر رحيلهم وهو معروف
بصاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عمر بن الخطاب يسأله
عن المناقنين ، توفى رضى الله عنه سنة ٣٦ هـ . الاستيعاب ٢٧٨/١

(٣) أسفرت : أى اضاءت و اشرقت و كشفت و المراد هنا « اشتدت » .

(٤) ركم الشيء اذا جمعه و ألقى بعضه على بعض و ارتكم الشيء و تراكم اجتمع .
و الركام : الرمل المتراكم و السحاب .

(٥) عصار : ريح تثير الغبار فيرفع الى السماء . و قيل هى ريح تثير صحابا ذات
رعد و برق .

(٦) الكدم المض بأدنى الفم كما يكدم الحمار .

أمتى . و يقطعوا ما أمر الله به أن يوصل و يعطلون فيها الجهاد و يسعون في الأرض فسادا و يقتلون على ذلك البرى ويستهزؤون بالمؤمن و يظلمون اليتيم و الأرملة^١ حقها . و يمنعون ما أوجب الله جل ثناءه لهذه الأمة من الفى . يا حذيفة فان أدركتهم فتمسك بالكتاب وسنة نبيك . وكن جلوسا من أجلس بينك . و اياك أن تشيعهم فتكون لهم تبعا أو قاضيا أو أمرا . أو جايئا^٢ أو عريفا^٣ أو أمينا أو شرطيا ، أو رسولا ، أو تاجرا أو خليطا في شىء من أمورهم . أو تصحبهم في سفر ، أو ترشدهم الى الطريق . أو تديرهم شيئا من متاع بيتك . أو تساكنتهم يلد أو تقرأ القرآن عليهم أو تخدمهم عنى بحديث . فانك يا حذيفة اذا وضعت الحكمة في غير موضعها لعنك الله عز وجل بكل حرف عشر لعنات و يلعنهم مثل ألف لعنة . و إياك و من الظالمين . و لا تلق لهم دواة أو تبرأى لهم قلما . و اياك و أمور الباطل . لدحض به حقا ، أو تحق به الباطل فترد معهم مواردكم يا حذيفة عند ذلك تنقض عرى الاسلام وتظهر المثلثات . يا حذيفة : ما تلقى أمتى من بعدى من الحرمان و القتل و التشديد و المثلثات حتى يقرأ أحزابا و أشياء حتى تتباغض قلوبهم وتلاعن السنتهم . فيشهد بعضهم على بعض بالبراءة و يستحل

-
- (١) الأرملة المرأة التى لا زوج لها و قد أرملت المرأة التى مات عنها زوجها .
 - (٢) الجاني الذى يحصل المال و يكسبه .
 - (٣) العريف : بمعنى العليم و العالم . أيضا « النقيب » .
 - (٤) دحض - دحضت حجته . أى بطلت . و رجليه - زلقت المراد تبطل الحق .

بعضهم دم بعض . فالتجنا التجنا يا حذيفة لمن أدرك ذلك الزمان فليكن
 جلوسا من اجلاس^١ يته و إن يكن عادته ومواه لنفسه أن ينجيها . فان الله
 تعالى ألبس بنى اسرائيل بعد أنيائهما ذلا بتقصهم الميثاق وتركهم الكتاب
 فصاروا أحزابا . يضربون بالذلة حيث ما كانوا . قتلته له : بأبي و أمي
 أفصيب ذلك أمتك فقال يا حذيفة اذا ظهرت الرشوة في الحكم وتبع الحكم
 بالمال وكانت أمره الصيان ودولة السفهاء و قضاء الامارة^٢ مشورة الفسقة
 وصار القضاء بالهوى والقتل بالظن . والفرج تلذذا . يا حذيفة المؤمن في
 ذلك الزمان ينبغي له أن يتخذ سربا^٣ ويختفي بالبلاء . قتلته له بأبي انت
 و أمي . بما عدة المؤمن في ذلك الزمان ؟ قال : صلاة الخمس . والصيام
 وغض البصر والجهاد وصمم عن الهوى . وكف الألسن والأيدى . والأرجل
 ولا تشير في أمر ولا يهوى قلبك شيئا من أمورهم فيرد يوم القيامة مواردكم
 - حذيفة : ان نفسا ينجيها من الفتنة خير من عبادة ألف سنة يا حذيفة :
 الهجرة من هجر ما حرم الله عزوجل أو ما نهى الله عزوجل عنه . يا حذيفة
 أعرض على قلبك الخير والشر انك ستعرفه . انما ملكك بنو اسرائيل حيث

(١) جلس البيت كسا . يبسط تحت حر الباب و في الحديث جلس بينك اى

لا تبرح مختار الصحاح ص ١٤٩

(٢) كذا في الأصل . و الذى يظهر لى من الصواب الامارة .

(٣) كذا في الأصل . لعل الصحيح السرب بفتحتين . السرداب : بناء تحت

الارض ومنه قوله تعالى فاتخذ سبيله في البحر سربا الخ مختار الصحاح ٢٩٣

ضيعوا الحق . واتبعوا أهواءهم بالباطل فضلوا و أضلوا كثيرا . ان الحق يهدي الى الهدى والهدى يهدي الى أمر الله عزوجل وأمر الله عزوجل يهدي الى الجنة . والهوى يهدي الى الباطل . والباطل يهدي الى ترك الحق وترك الحق يهدي إلى البدع . والبدع يهدي الى ترك السنن وترك السنن يهدي الى ترك أمر الله عزوجل . وترك أمر الله يهدي الى النار . والاعتصام بحبل الله عزوجل درك^١ لخيري الدنيا والآخرة يا حذيفة إنه يكون في الزمان ستون خوادع يخدع فيهن المرء عن دينه حتى يتطق الزور بعض في أمر العامة وهو يترك الكتاب والسنة . يا حذيفة اتخذ القرآن في الفتن والدعاء ذخرا أو سلاحا لترد به موج البلاء . يا حذيفة اتخذ الصلاة بالليل والنهار حدة واتخذ الصيام جنة وقال فيها - النائم في الفتنة أفضل من المضطجع والأصم أفضل من السمع والآخرس أفضل من المتكلم والاعمى أفضل من البصير ، والقاعد فيها أفضل من القائم ، والقائم أفضل من الماشي . والماشي أفضل من الساعي . والساعي فيها الى النار . [القاتل والمقتول في النار]^٢ مجمع ٣٠٨/٧

وفي هذا الباب شيء كثير لا يمكن حصره ويكفي من ذلك كله قوله تعالى : وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله^٣.

(١) كذا في الأصل .

(٢) مجمع الروايد ٣٠٨/٧ مختصرا .

(٣) الانعام الآية ١٥٣

رسالة في الرد على الرافضة

وما روينا بالسند الصحيح المتصل الى الامام الحافظ أبي عيسى الترمذى رحمه الله في جامعه بسنده الى العرياض بن ساريه^٢ رضى الله عنه قال : وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما بعد صلاة الغداة موعظة بليغة^٣ ذرفت منها العيون وجلت منها القلوب . فقال رجل إن هذه موعظة مودع فماذا تعهد اليها يا رسول الله ؟ قال : أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن عبد حبشي^٤ فإنه من يمشى منكم يرى اختلافا كثيرا . ((وأيامكم ومحدثات الأمور فانها ضلالة فمن أدرك ذلك منكم^٥ فعليكم بسترى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى وعضوا عليها بالنواجذ^٦ . .

(١) الامام أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذى مصنف الجامع توفى سنة ٢٧٩ - تذكرة الحفاظ ٦٣٣

(٢) عرياض بن ساريه السلى صحابي مشهور من أهل العقبة قال خليفة مات في قنة الزبير وقال غيره مات بعد ذلك . الاصابة ٤٧٣/٢

(٣) بليغة من المبالغة أى بالغ بالانذار والتخويف .

(٤) ذرفت : أى سالت .

(٥) كذا فى الأصل . وفى الحديث : وإن أمر عليكم عبد حبشى . .

(٦) ما بين القوسين وقع فى الحديث بعد قوله صلى الله عليه وسلم عضوا عليها بالنواجذ .

(٧) هذا الحديث رواه الترمذى وأبو داؤد وقال الترمذى حسن صحيح . وهذا

لفظه : وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة وجلت منها القلوب

وذرفت منها العيون قلنا يا رسول الله إن هذا موعظة مودع فأوصنا فقال =

رسالة في الرد على الرافضة

وعن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« من فارق الجماعة شبرا فآتلوله . وقال : لا تجتمع هذه الأمة على الضلالة
ويد الله على الجماعة . ومن شذ شذ في النار » .

و ثبت في الصحيحين مرفوعا « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه
فهو رد » . و روى أحمد والبخاري عن غصيف مرفوعا « ما أحدث قوم

= « أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن تأمر عليكم عبد فانه من يعش
يرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى
و عضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم ومحدثات الأمور فان كل بدعة ضلالة » -
وهذا الحديث مروي بطرق متعددة باختلاف يسير . أبو داود ٢٠٠/٤ -
الترمذي مسند أحمد ١٢٦/٤ - ١٢٧ ابن ماجه ١٥/١

(١) رواه الترمذي و ابن ماجه والدارمي والنسائي . وهذه المجموعة من
الاحاديث و طائفة أخرى في معناها . أنظر في الأحكام ١٩٩/١ والاعتصام
للشاطبي ٢٥٩/٢ - ٢٦٢

(٢) البخاري كتاب الصلح ٣٠١/٥ و مسلم في الأفضية ١٦/١٢ عن عائشة .

(٣) الحافظ العلامة أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البصري صاحب المسند
الكبير البخاري توفي سنة ٢٩٢ هـ . تذكرة الحفاظ ٦٥٤/٢

(٤) غصيف بن الحارث و قيل غصيف بن الحارث و يقال الكندي و يقال

الشمالي . و يقال اليماني له صحبة - أنظر الاستيعاب بهامش الإصابة ١٨٦/٣

الإصابة ١٨٦/٣

بدعة الا رفع مثلها من السنة^١ ، ولفظ الطبراني^٢ ما من أمة ابتدعت بعد
فيها في دينها بدعة الا اضاعته مثلها من السنة^٣ .

روى ابن ماجه عن انس مرفوعا : أبى الله ان يقبل عمل صاحب
بدعة حتى يدع بدعته^٤ . روى عن حذيفة^٥ لا يقبل الله لصاحب بدعة صوما
ولا حجا ولا عمرة ولا جهادا ولا صرفا ولا عدلا . حتى يخرج من
بدعته كما يخرج الشجرة من العجين^٦ .

(١) مسند احمد ١٠٥/٤

(٢) وهو الحافظ الامام العلامة الحجة أبو القاسم سليمان بن احمد بن أيوب
ابن مظير اللخمي الشامي الطبراني . مسند الدنيا ولد سنة ٢٦٠ هـ وتوفي

رحمه الله سنة ٣٦٠ هـ تذكرو الحافظ ج ٣/٩١٣ - ٩١٧

(٣) ذكره الشاطبي من أبي ادريس الخولاني وفيه ما أحدثت أمة في دينها بدعة
الا رفع الله بها عنهم سنة ، الاختصاص ١/١١٥ - رواه الطبراني في التبصير
وفيه ابو بكر بن مريم منكر الحديث . مجمع الزوائد.

(٤) الحافظ الكبير المفسر ابو عبد الله محمد بن يزيد القزويني ابن ماجه صاحب
السنن ولد سنة ٢٠٩ وكانت وفاته سنة ٢٧٣ هـ رحمه الله تعالى تذكرو

الحافظ ٢/٦٣٦

(٥) أخرجه ابن ماجه عن ابن عباس رضى الله عنه ١٩/١

(٦) تقدم ترجمته في ص ٣٩٥

(٧) رواه ابن ماجه عن حذيفة وفيه يخرج من الاسلام كما تخرج الشجرة من

العجين ، ابن ماجه المقدمة ١/١٩

رسالة في الرد على الرافضة

و في رواية الطبراني . حجب الله التوبة عن كل صاحب بدعة

حتى بدع بدعته . .

وقال الأوزاعي^١ اذا ظهرت البدع فلم ينكرها أهل العلم صارت سنة .
وعن عمرو بن عوف^٢ عن أبيه مرفوعا . من أحيا سنة من سقى
قد أميت بصدى كان له من الأجر مثل من أجر من عمل بها من الناس
لا ينقص ذلك من أجور الناس شيئا . ومن ابتدع بدعة لا يرضاها الله
ورسوله كان عليه اثم من عمل بها من الناس لا ينقص ذلك من آثام
الناس شيئا^٣ .

فاعلم أن قوله صلى الله عليه وسلم . من أحدث في أمرنا هذا
ما ليس منه ، قاعدة عظيمة من أعظم قواعد الدين وأعمها تقعا ينبئ حفظه
واشاعته واستعماله في إبطال المنكرات ، وهو من جوامع كله صلى الله
عليه وسلم الذي أوتيها ، وهو صريح في رد كل بدعة وكل مخترع بما لا يوافق

(١) عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الدمشقي الأوزاعي شيخ الاسلام أبو عمرو
ولد سنة ٨٨ هـ ومات سنة ١٥٧ هـ تذكرة الحفاظ ١/١٨٢

(٢) عمرو بن عوف بن زيد المزني أبو عبد الله ذكره ابن سعد وابن حبان في
الصحابة أنه مات في ولاية معاوية . الإصابة ٣/٩

(٣) رواه ابن ماجه عن عمرو بن عوف . ١/٧٤ - ٧٧ وأخرج الامام مسلم

في صحيحه من حديث أبي هريرة و أنس بن مالك و جرير بن عبد الله بهذا

المعنى - مسلم بشرح النووي ١٦/٢٢٦ - ٢٢٧

قواعد الشريعة ، اذ كلما خرج عن الشريعة باطل لا عبرة به ، لكن هو مخصوص بغير بدعة تكون خيرا فانها لا تكون مردودة .

وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام^١ .

البدعة فعل ما لم يعهد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال

وهي ثلاثة أضراب^٢ :

(١) عز الدين بن عبد العزيز بن عبد السلام بن القاسم بن الحسن بن محمد المذهب

السلي الدمشقي الشافعي امام عصره ، ولد سنة سبع أو ثمان و سبعين

و خمسمائة ، توفي سنة ستين و ستمائة البداية و النهاية ٢٣٥/١٣ النجوم

الزاهرة ٢٠٨/٧ ، شذرات الذهب ٣٠١/٥ - ٣٠٢

(٢) قول المؤلف « وهي ثلاثة أقسام » ربما اقتصر على ثلاثة أقسام لامهاتها في

البدع - لأن الشيخ عز الدين بن عبد السلام يقول في كتاب قواعد الاحكام

٢٠٤/٢ بعد أن عرف البدع .

وهي منقسمة الى بدعة واجبة ، وبدعة محرمة ، وبدعة مندوبة ، وبدعة

مكروهة ، و بدعة مباحة فالذي يظهر من كلام الشيخ أن البدعة تنقسم الى

خمسة اقسام - أفطر قواعد الاحكام ٢٠٤/٢ ، و يقول الشاطبي « ان العلماء

قسموا البدع بأحكام الشريعة الخمسة ولم يعددها قسما واحدا مذموما الى أن

قال - و أصل ما أتى به من ذلك عز الدين عبد السلام ، الاعتصام للشاطبي

١٨٨/١ و للعلما أقوال في تقسيم - البدع أفطر الاعتصام ١٨٨/١ - ١٩٢

- السفن و المبتدعات البدعة و تحديدها و موقف الاسلام « للدكتور عزت

على صطية . .

رسالة في الرد على الرافضة

أحدهما : ما كان مباحا كالتوسع في المأكل والمشرب والملابس والمناكح فلا بأس بشئ منها .

الثاني : ما كان حسنا . وهو مبتدع موافق لقواعد الشريعة ولا يلزم من فعله شرعى كبناء الربط والمدارس والخانات وغير ذلك من أنواع البر التي لم تعهد في العصر الاول . لكنه موافق لما جاءت به الشريعة الاسلامية من اصطناع المعروف والمعاونة على البر والتقوى والاشتغال بالعربية لانه لا يتأتى تدبر القرآن وفهم معانيه الا بمعرفتها وكذلك تدوين الاحاديث النبوية وتأسيس قواعد الفقه وأصوله ، كل ذلك مبتدع حسن موافق لاصول الشرع غير مخالف لشيء منها .

الثالث : ما كان مخالفا للشرع أو ملتزما لمخالفته وهو ينقسم الى محرم ومكروه^١ فمن ذلك صلاة الرغائب^٢ فانها كذب على رسول الله صلى الله عليه

(١) تقسيم البدع الى مكروه ومحرم وهو مبنى على من جهة كونها بدعا لا من جهة أخرى لانه لو دل دليل على منعه أو كراهته لم يكن بدعا .

(٢) صلاة الرغائب وهي ثلاثة اثنى عشرة ركعة في أول خميس من رجب بين المغرب والعشاء . بعد صوم يوم الاثنين يفصل بين كل ركعتين بتسليمة و يقرأ في كل ركعة بفاتحة مرة ، و « انا أنزلناه في ليلة القدر ثلاث مرات ، و « قل هو الله أحد . . . اثنى عشرة . . فاذا فرغ من صلاته . صلى على الرسول صلى الله عليه وسلم سبعين مرة . بصيغة « اللهم صل على نبيك محمد وعلى آله وسلم . ثم يسجد ويقول في سجوده سبعين مرة »

وسلم^١ .

وقال غيره : تنقسم البدع الى خمسة اقسام :
واجبة - مثل كتب العلم^٢ وشكل المصحف و نقطة .
مستحبة - كبناء القناطر و الجسور و المدارس .
مباحة - كالمنخل والاستنان^٣ وما اشبه ذلك .
ومحرمة - وهى أكثر من أن تحصى - انتهى^٤ .
قلت . ومنها . أصناف المبتدعة فى الدين من سائر الفرق وقد قدمنا
أن من أخبثها فرقة الرافضة .

■ سبح قدوس رب الملائكة و الروح - ثم يرفع رأسه و يقول سبعين مرة
رب اغفر وإرحم و تجاوز عما تعلم ، انك أنت الأعز و الأكرم ، ثم
يسجد سجدة أخرى . و يقول فيها مثل ما قال فى السجدة الاولى ، ثم يسأل
حاجة فى مجوده فانها تقضى . ، أنظر قواعد الاحكام ٢٠٤/٢ - ٢٠٥ .
وإحياء علوم الدين .

(١) صلاة الرغائب بدعة ؛ و اعتمادا على الحديث الموضوع . و لهذا كثير من
العلماء عارضوا و بينوا أنها بدعة - أنظر الحديث بتمامه . فى الموضوعات
لابن الجوزى ١٣٢/٢ ، اللآلئ المصنوعة للسيوطى ٥٥/٢ ، المنار المنيف
ص ٩٦ ، الآثار المفروعة للكنوى ص ٣١٩

(٢) كذا فى الأصل .

(٣) المنخل للدقيق - استنان - كذا فى الأصل و لم يظهر .

(٤) قواعد الاحكام لمز الدين عبد السلام ٢٠٤/٢ - و أنظر الاعتصام ١٨٨/١

رسالة في الرد على الرافضة

تتبعه : نختتم به ما قال الامام الغزالي^١ في الاحياء . اهلهم ان كل ما كان مكروها فانكاره مستحب . لا واجب والسكوت عنه مكروه وليس يحرام ، اللهم اذا لم يعلم انه مكروه فيجب ذكره ، لان الكراهة في الشرع يجب تبليغه الى من لا يعرفه ، و ما كان محرما فانكاره واجب والسكوت عنه حرام . انتهى^٢ .

روينا في كتاب الحجة لطالب المحجة^٣ ، عن جابر مرفوعا : اذا لعن آخر هذه الامة اولها فالذي عنده العلم عليه . فان كاتم العلم يومئذ ككاتم ما أنزل الله هز وجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم .
عن أبي جعفر^٤ قال : كان علي بن الحسين^٥ رضي الله عنه يقول :

- (١) أبو حامد الغزالي تقدم ترجمته في ص ١٥٠
- (٢) احياء علوم الدين ٢/٢٣٥ . باختلاف يسير .
- (٣) لابي الفتح نصر بن ابراهيم المتوفى سنة ٤٩٠ هـ ، وقيل لابي القاسم اسماعيل الاصطهاني المتوفى سنة ٥٢٥ هـ كشف القنون ١/٦٣٢
- (٤) جابر بن عبد الله تقدم ترجمته في ص ٤٤٤
- (٥) رواه ابن ماجه وفيه « فن كنم حديثا قد كنتم ما أنزل الله » ابن ماجه مقدمة ب ٢٤ وفي بعض الرواية فيلجم يوم القيامة بلجام ، فيض التقدير ص ٤٣٦

(٦) أبو جعفر محمد بن علي ، تقدم ترجمته ٣٠١

(٧) علي بن الحسين تقدم ترجمته ٧٠

إذا لعن آخر هذه الأمة أولها واستخف بدين الله عز وجل فليشر أهل العلم
عليه فن كنتم يومئذ علما كان كن كنتم ما أنزل الله من الكتاب^١ .

وعن معاذ بن جبل مرفوعاً^٢ إذا ظهرت البدع في أمتي وشتم أصحابي
فليظر العالم عليه فإن لم يفعل فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين^٣ .
[قبيل الوليد بن مسلم^٤ ما إظهار العلم ؟ قال إظهار السنة ، اللهم إجعلنا من
خدامها مظهرين عاملين بما فيها المتبعين لها بفضلك يا أكرم الأكرمين^٥] .
قلت : ومنه ما نحن فيه . وهو اهتمامنا بجمع هذا التصنيف النفيس
النافع إن شاء الله لعامة المسلمين في الرد على هذه الطائفة الضالة الخبيثة
من الراضنة الغالية المارقة .

(١) أنظر فيض القدير بمعناه ٤٣٦/١

(٢) تقدم ترجمته ٢٣١

(٣) رواه الديلمي عن معاذ بن جبل ، فيض القدير شرح الجامع الصغير ٤٠٢/١
وابن عساكر عن معاذ أيضا ضعيف . وفيه « إذا ظهرت البدع و لعن آخر
هذه الأمة أولها فن كان عنده فليشره ، فان كنتم العلم يومئذ كنتم ما
أنزل الله على محمد ، ضعيف الجامع الصغير للإلباني ٢٠٥/١

(٤) الوليد بن أبو مسلم أبو العباس مولى بني أمية الدمشقي الامام الحافظ عالم
أهل دمشق توفي سنة أربع أو خمس و تسعين ومائة - التاريخ الصغير
٢٧٦/٢ ، ٢٧٧ تهذيب التهذيب ١٥١/١١

(٥) ما بين () في الهامش .

رسالة في الرد على الرافضة

نسأل الله تعالى بجاه سيد المرسلين وسائر الانبياء والاولياء الصالحين
أن يمتنا على الكتاب والسنة غير ضالين ولا مبدلين وأن يغفر لنا ولشايخنا
ووالدينا وإخواننا في الله وجميع المسلمين ، وأن يدخلنا أجمعين الى جنته
من غير عذاب مسبق بفضل نبينا محمد سيد المرسلين ، والحمد لله رب العالمين .
اتفق من تعليقه صحيحة يوم الخميس المبارك سادس ذى القعدة
الحرام من شهر سنة ٨٨١ هـ وحسبنا الله ونعم الوكيل . و الحمد لله وحده
لا شريك له .

(١) التوسل بحق النبي و الولي أو بجاهه أو بركته أو بحق قبره أو قبته ، و هذا
مذموم منهى عنه - أنظر التوسل و الوسيلة لابن القيم الجوزية .

الخاتمة

أبين في هذه الخاتمة أهم ما انتهيت إليه من التحقيق والدارسة فيما يأتي ولكن قبل ذلك أريد أن أبين ما تضمنته الرسالة :

أولاً : ان الكتاب ينقسم الى قسمين :

قسم يتعلق بالفرق من الملل والنحل .

ذكر المؤلف في هذا القسم بعض الفرق الخارجة عن الملة

الاسلامية [منهم المجوسية و الزنادقة و الزراداتيه و الزادشتيه و الثنوية

و المانوية المنديكية و الديصانية و الصيامية و أصحاب التناسخ والصاية] .

اليهود : و انقسامهم الى عدة فرق [العنانية ، العيسوية ، اليوزانية ،

الربانيون السامرة و القراؤن] .

النصارى : و فرقتهم [المللكنيسة ، النسطورية ، اليعقوية ، الألبانية ،

البلبارسية ، المقدانسية ، البولسية و المرقوسية] .

ثم ذكر المؤلف بعض الفرق من الاسلام مثل الصفاتية ، الكرامية ،

التجارية الجهمية ، الجبرية ، والمرجئة والمشبهة ، الأشعرية ، الخوارج

و الشيعة] .

و القسم الثاني : يتعلق بالامامة والمفاضلة بين الصحابة وفيه مباحث .

أولاً : ينقل المؤلف بكل امانة أقوال الشيعة و يذكر اعتقاداتهم ، ما يتعلق

بالخلافة ثم يرد عليهم بالأدلة العقلية والنقلية المثبتة المقصحة .

ثانياً : نقل المؤلف أقوال أهل البيت التي تتعلق بفضائل الشيخين .

رسالة في الرد على الرافضة

وقل أيضا من أقوال الأئمة الأربعة ومن علماء المتكلمين وأعيان الصوفية ثم يحتم كتابه بنصح يذكر فيه الأحاديث والآقوال المأثورة التي توجب التمسك بالكتاب والسنة وتنهى عن البدعة.

وفيما يتعلق بأهم النتائج التي تضمنتها هذه الرسالة . نلخصها :

- ١ - الامامة ثابتة لأبي بكر رضى الله عنه بالإشارة النبوية وبإجماع المسلمين عليه وهو أفضل هذه الأمة بعد نبيها .
- ٢ - الخلفاء الأربعة ترتيبهم فى الفضل كترتيبهم فى الخلافة .
- ٣ - عثمان رضى الله عنه قتل مظلوما ، وعلى رضى الله عنه برئ .
- ٤ - المحاربة بين على ومعاوية رضى الله عنهما كانت مبنية على الاجتهاد . وعلى رضى الله عنه كان مصيبا ومعاوية رضى الله عنه مخطئا غير مأزور .
- ٥ - عقائد الشيعة ممتزجة بالعقائد الباطلة والآفكار الفاسدة .
- ٦ - الشيعة وليدة اليهودية والمجوسية والمسيحية .
- ٧ - الشيعة فرقة دخيلة على الاسلام .
- ٨ - الشيعة أدخلوا فى الدين من المآسى كثيرا ، وأصيب المسلمون بها كثيرا مثل خيانة ابن العلقمى ، ومحمد بن محمد نصير الطوسى ، ومعاوتهم مع الفرنج فى الحروب الصليبية .
- ٩ - صنف من أصناف الشيعة لا يؤمنون بالمصحف المتداول بأيدي الناس ، بل يقولون إن القرآن الموجود محرف .
- ١٠ - صنف من أصناف الشيعة و المتبدعة ليس له علاقة بالاسلام

والمسلمين أصلاً .

و في الحتام أسأل الله القدير أن يلهمنا الصواب في كل أمورنا
و يوفقنا للخير في كل مقاصدنا و أن يجعل عملنا خالصا متقبلا انه ولي ذلك
و القادر عليه .

ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا ، و يسهل لنا العمل كما علمتنا انك
انت العليم الحكيم .

المصادر و المراجع

حرف الألف

- ١ الابانة عن أصول الديانة لأبي الحسن الأشعري
ادارة الطباعة المنيرية
- ٢ الوفاء في سيرة الخلفاء. لمحمد بن عفيفي الحضري
المكتبة التجارية الكبرى بالقاهرة سنة ٥
- ٣ الآثار المرفوعة لعبد الحى اللكنوى الهند
- ٤ أحكام الجنائز وبدعها للالبانى
- ٥ الأحكام فى أصول الاحكام لابن حزم الظاهرى
- ٦ الاحكام فى أصول الاحكام لسيف الدين الآمدى
مطبعة عاطف بالقاهرة
- ٧ إحياء علوم الدين للغزالى دار المعرفة بيروت
- ٨ آثار القرامطة
- ٩ آداب اللغة
- ١٠ ارشاد الفحول محمد بن على الشوكانى
دار احياء الكتب العربية
مطبعة مصطفى البابى بالقاهرة الطبعة الاولى

- ١١ الاستيعاب في معرفة الاصحاب لابن عبد البر مطبعة النهضة بمصر
- ١٢ أسد الغابة لابن الأثير
- بتحقيق محمد عاشور ومحمد ابراهيم البناء
دار الشعب القاهرة
- ١٣ الاسرار المرفوعة
- ١٤ الاسفار المقدسة للدكتور علي عبد الواحد
- دار النهضة للطبع والنشر
- ١٥ السلوك للقريزي بتحقيق محمد مصطفى
- لجنة الكتاب والترجمة بالقاهرة
- ١٦ الاصابة في تمييز الصحابة لابن حجر مصور عن الطبعة الاولى بمصر مطبعة السعادة
- ١٧ أصل الشيعة وأصولها لمحمد الحسين آل كاشف
- المطبعة الحيدرية النجف
- الطبعة الخامسة عشرة سنة ١٢٨٩ هـ
- ١٨ أصول الدين لعبد القاهر بن طاهر البغدادي
- دار الكتب العلمية - بيروت
- ١٩ أصول مذهب الامام أحمد لعبد الله التركي مكتبة الرياض الحديثة
- مطبعة جامعة عين شمس

- ٢٠ اعتقاد للبيق
نشر أحمد محمد المرسى سنة ١٣٨٠ هـ
- ٢١ اعتقادات فرق المسلمين والمشركون لخير الدين الرازى
مكتبة النهضة القاهرة سنة ١٣٥٦ هـ
- ٢٢ الاعلام لخير الدين الزركلى
الطبعة الثانية سنة ١٣٧٦ هـ
- ٢٣ اعلام الموقعين ابن القيم الجوزية تحقيق عبد الرؤف
بيروت
- ٢٤ الاغانى لابی الفرج الاصبهاني
الهيئة المصرية العامة للكتاب
تحقيق على السباعي
- ٢٥ الاقتصاد فى الاعتقاد للفرالى
مكتبة مصطفى البابي
الحلبى سنة ١٩٦٦ م
- ٢٦ الام للشافعى
دار الشعب بالقاهرة
- ٢٧ الامام أحمد لابی زهرة
- ٢٨ الامام جعفر الصادق لجواد مغنیه دار العلم لللايين - بيروت
- ٢٩ الامام على بن أبى طالب
- ٣٠ الانوار الكاشفة لعبد الرحمن النجاشي
المطبعة السلفية بالقاهرة

حرف الباء

- ٣١ البدء والتاريخ لابي زيد احمد بن سهل البلخي
٣٢ البداية والنهاية لابن كثير مصر
٣٣ البدر الطالع للشوكاني ناشر معروف عبد الله
سنة ١٣٤٨
٣٤ البدعة تحديدًا و موقف لعزة هلى عطية
الاسلام منها الكتب الحديثة القاهرة سنة ١٣٤٨ هـ
٣٥ بغيه الدعاة في طبقات للسيوطي تحقيق محمد أبو الفضل
اللفويين والنحاة مطبعة البابي الحلبي ، القاهرة سنة ١٣٨٤ هـ

حرف التاء

- ٣٦ تاج العروس من جواهر محمد المرتضى الزبيدي
القاموس منشورات دار مكتبة الحياة بيروت
٣٧ تاريخ ابن خلدون عبد الرحمن بن محمد طبع سنة ١٣٩١ هـ
٣٨ تاريخ التشريع الاسلامي محمد الحضري
٣٩ تاريخ السياسي مطبعة الاستقامة بالقاهرة
٤٠ تاريخ الاسلام للذمي مطبعة القدس بالقاهرة ١٣٦٧ هـ

- ٤١ تاريخ اصبهان
٤٢ تاريخ بغداد
للخطيب البغدادي
دار الكتاب العربي بيروت
- ٤٣ تاريخ الخلفاء
لجلال الدين السيوطي
بتحقيق محمد محي الدين
مطبعة السعادة الطبعة الاولى سنة ١٣٧١ هـ
تحقيق محمود ابراهيم زايد
دار الوعي بحلب
- ٤٤ التاريخ الصغير للبخاري
٤٥ تاريخ الطبري
تحقيق محمود أبو الفضل ابراهيم
دار المعارف بمصر
- ٤٦ تاريخ الفرق الاسلامية
٤٧ تاريخ الشيعة
٤٨ التاريخ الكبير للبخاري
٤٩ تاريخ المذهب الاسلامي
- ٥٠ تاريخ يعقوبي
٥١ تبين كذب المفترى
- على مصطفى الغرابي
مطبعة محمد علي صبيح و اولاده بمصر
محمد حسن المظفرى
مصور بدار الكتب العلمية بيروت
لابي زمرة دار الفكر العربي
مطبعة السعادة بمصر
لمحمد بن أبي يعقوب دار صادر بيروت
لابن عساكر
دار الكتاب العربي بيروت

- ٥٢ تحفة الأحوذى للعلامة عبد الرحمن المباركفورى
مطبعة المدنى بالقاهرة نشر المكتبة السلفية
- ٥٣ تذكرة الحفاظ للذهبي دار احياء التراث العربى بيروت
- ٥٤ ترتيب المدارك للقاضى عياض تحقيق أحمد بكير
مكتبة الحياة مطبعة فؤاد
بيروت سنة ١٣٨٧ هـ
- ٥٥ التعرف فى مذهب أهل التصوف لمحمد بن اسحاق الكلابازى
دار احياء الكتب العربية بالقاهرة
- ٥٦ تفسير العسكرى
- ٥٧ تفسير ابن كثير لابى الفداء اسماعيل بن كثير الدمشقى
عيسى البابى الحلبي
- ٥٨ تفسير اليبضاوى مع حاشية القاضى
تحقيق محمد محمود شاكر
- ٥٩ تفسير الطبرى
- ٦٠ تفسير القرطبي محمد بن أحمد دار الكتاب العربى
القاهرة سنة ١٣٨٧ هـ
- ٦١ التفسير الكبير لفخر الدين الرازى
دار الكتب العلمية طهران
- ٦٢ التقریب لابن حجر

المصادر والمراجع

- ٦٣ تليس ابليس لابن الجوزى ادارة الطباعة المنيرية
٦٤ التمسيد للباقلاني مكتبة الشرقية بيروت ١٩٥٧م
٦٥ تزيه الشريعة لملى بن محمد بن عراق مكتبة القاهرة
٦٦ تهذيب ابن عساكر لابي القاسم على ابن الحسن بن عساكر
سنة ١٣٧٦ هـ
٦٧ تهذيب التهذيب لابن حجر مصور عن الطبعة الاولى
حيدرآباد الهند
٦٨ تفسير التحرير شرح على لمحمد امين مطبعة مصطفى البابي
الحلبي سنة ١٩٥٣م
كتاب التحرير

(حرف الجيم)

- ٦٩ جامع الاصول لابن الاثير مطبعة السنة المحمدية
القاهرة ١٣٧٤ هـ
٧٠ جامع يان العلم وفضله لابن عبد البر نشر المكتبة العلمية
بالمدينة المنورة
٧١ جامع التواريخ لرشد فضل الله
دار احياء الكتب المريية
٧٢ الجامع الصغير للسيوطى مصطفى البابي القاهرة
٧٣ الجرح والتعديل لابن ابي حاتم دائرة المعارف
حيدرآباد الهند

- ٧٤ جهرة أنساب العرب لأبي محمد بن سعيد ابن حزم
تحقيق عبد السلام هارون
- دار المعارف بمصر ١٣٨٢ •
- ٧٥ الجواب الصحيح لابن تيمية مطابع المجد التجارية
- ٧٦ الجوامع المفضية لمحى الدين عبد القادر أبي الوفاء القرشي
دائرة المعارف بجيدر آباد الهند
- ٧٧ جوامع السيرة لابن حزم
- (حرف الحاء)
- ٧٨ حق اليقين في معرفة أصول الدين لعبد الله الشبر طهران ١٣٦٤ •
- ٧٩ حلية الأولياء وطبقات الأصفياء لأبي نعيم الإصفهاني
مطبعة السعادة بمصر الطبعة الأولى
- ٨٠ حياة الحيوان للدميري مكتبة محمود توفيق والمكتبة
التجارية الكبرى القاهرة ١٣٥٦ •
- (حرف الخاء)
- ٨١ الخرشى على مختصر سيدي خليل طبع دار صادر بيروت
- ٨٢ خلاصة تذهيب الكمال أحمد بن عبد الله الخزرجي
- المطبعة الخيرية القاهرة ١٣٣٦ •
- ٨٣ الخلافة والامامة لعبد الكريم الخطيب
- ٨٤ الخصائص الكبرى للسيوطي

{ حرف الدال }

٨٥ دائرة المعارف الاسلامية جماعة من المستشرقين طبع بالقاهرة

٨٦ دائرة معارف القرن العشرين لمحمد فريد وجدى

دائرة المعرفة بالقاهرة ١٩٧١ م

٨٧ الدرر الكامنة فى أعيان لابن حجر دائرة المعارف حيدرآباد

المائة العاشرة الهند ١٣٩٤ هـ

٨٨ الدر المنثور فى التفسير بالمأثور لجلال الدين السيوطى

نشر محمد امين دمج بيروت

٨٩ الديباج المذهب لابن فرحون المالكي تحقيق

محمد الاحمدى الاجهورى

دار التراث بالقاهرة

٩٠ دول الاسلام للذمى

٩١ الدين الخالص لنواب صديق حسن خان مطبعة المدنى

٩٢ ديوان شعر المثقب العبدى من ضمن مجلة جامعة الدول العربية

{ حرف الذال }

٩٣ ذيل تاريخ بغداد لمحمد بن سعيد بن يحيى

تحقيق نثار هواد طبع بغداد

٩٤ رجال الكشى لابي عمرو بن عمر بن عبد العزيز المكي

مؤسسة الاعلى بكربلا عراق

- ٩٥ الرد على الجهمية للدارى تحقيق جوتسر قستام
لیدن بريل سنة ١٩٦٠ م
- ٩٦ الرد على الدمرين لجمال الدين الأفغانى
- ٩٧ رسالة فى الرد على الرافضة للشيخ محمد بن عبد الوهاب
تحقيق د . ناصر الرشيد
- ٩٨ الرسالة القشيرية
- ٩٩ الرسالة المستطرفة لمحمد بن جعفر الكتانى
طبع بيروت سنة ١٣٣٢ هـ
- ١٠٠ روح المعاني لشهاب الدين الآلوسى
ادارة الطباعة المنيرية - دار احياء التراث العربى - بيروت
- ١٠١ روضات الجنات لميرزا محمد الباقر الخوافسارى
تحقيق اسد الله اسماعيليان
مكتبة اسماعيلية طهران
- ١٠٢ كتاب الروضة للكلينى
- ١٠٣ روضة الناظر لابن قدامة المطبعة السلفية - القاهرة
- ١٠٤ الرياض النضرة لمحب أبى جعفر الطبرى
- ١٠٥ روضة الاعلام الواضئين

{ حرف السين }

- ١٠٦ سنن ابن ماجه
لمحمد بن يزيد القزويني
تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي
مطبعة عيسى البابي الحلبي القاهرة
- ١٠٧ سنن أبي داود
تحقيق محمد عي الدين عبد الحميد
دار احياء السنة النبوية
- ١٠٨ سنن الترمذى
تحقيق احمد شاكر
مطبعة البابي الحلبي القاهرة
- ١٠٩ سنن الدار قطنى
الامام على بن عمر الدار قطنى ومعه
التعليق المفتى للشيخ شمس الحق
عظيم آبادى
- ١١٠ سنن الدارمى
نشر عبد الله هاشم اليماني بالمدينة المنورة
- مطبعة دار المحاسن للطباعة القاهرة
دار الفكر بالقاهرة
- ١١١ سنن النسائي بشرح السيوطى
لمحمد بن عبد السلام الشقيرى
دار الكتب العلمية بيروت
- ١١٢ السنن و المبتدعات
لابن تيمية بتحقيق ابراهيم البناء
دار الشعب القاهرة
- ١١٣ السياسة الشرعية

- ١١٤ السيرة النبوية لابن هشام
نشر مكتبة الكليات الاسلامية بمصر
(حرف الشين)
- ١١٥ الشافى فى شرح أصول الكافى شرحه عبد المحسن عبد الله
مطبعة النعمان النجف
- ١١٦ الشامل فى أصول الدين للجوينى بتحقيق على شامى النشار
الناشر المعارف بالاسكندرية
- ١١٧ شجرة النور الزكية لمحمد بن محمد مخلوف
دار الكتب العربى بيروت
- ١١٨ شذرات الذهب فى أخبار من ذهب
لابى الفلاح عبد الحى بن العماد الحنبلى
المكتبة التجارية للطباعة والنشر بيروت
بتحقيق شعيب الأرنؤوط
- ١١٩ شرح السنة للبغوى
المكتب الاسلامى
- ١٢٠ شرح العقيدة الطحاوية
ملا على القارى
- ١٢١ شرح الفقه الاكبر
لابى جعفر الطحاوى/تحقيق زهرى النجار
دار الكتب العلمية بيروت
- ١٢٢ شرح معانى الآثار
الطبعة الاولى سنة ١٣٩٩ هـ
- ١٢٣ شرح المقاصد للتفتازانى
دار الطباعة العامة

المصادر و المراجع

- ١٢٤ شرح المواقف لعصـد الدين الـيـي
مطبعة السعادة القاهرة
- ١٢٥ شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد
دار احياء الكتب العربية القاهرة
- ١٢٦ الشراء لابن قتيبة
١٢٧ شفاء الليل لابن القيم الجوزية
مطبعة السنة المحمدية بالقاهرة ١٣٩٣ هـ
- ١٢٨ شواهد الحق يوسف اسماعيل النبهاني
مطبعة مصطفى البابي القاهرة
- ١٢٩ الشيعة في التاريخ محمد حسين العامل
١٣٠ الشيعة والسنة علامه احسان الهى ظهير
ط - باكستان
- ١٣١ الشيعة في التاريخ محمد حسين المظفرى
(حرف الصاد)
- ١٣٢ الصارم المسلول على شاتم الرسول لابن تيمية
١٣٣ صحيح البخارى لمحمد بن اسماعيل البخارى
- ١٣٤ صحيح ابن خزيمة مطابع الشعب سنة ١٣٧٨ هـ
لابن خزيمة تحقيق مصطفى الاعظمى
الكتب الاسلامى

- ١٣٥ صحيح مسلم لمسلم بن الحجاج
احياء التراث العربى بيروت
- ١٣٦ الصراع بين الاسلام والوثنية
١٣٧ صفة الصفوة لابن الجوزى تحقيق محمود فاخورى
نشر دار الوعى بحلب -
مطبعة النهضة الحديثة
- ١٣٨ الصوايق المحرقة لابن حجر الهيتمى مطبعة الوجة بمصر
١٣٩ الصوايق المرسلة على لابن القيم مطبعة الامام بالقاهرة
الجهمية والمعتلة
- (حرف الضاد)
- ١٤٠ ضحى الاسلام احمد امين
١٤١ ضعيف الجامع الصغير محمد ناصر الدين الألبانى
- (حرف الطاء)
- ١٤٢ الطبقات لابى عمر خليفة خياط تحقيق د . أكرم ضياء العمرى
١٤٣ طبقات الحفاظ للسيوطى تحقيق محمد على صهر
نشر مكتبة وجة ومكتبة الاستقلاله
الكبرى القاهرة
- ١٤٤ طبقات الخنابلة لابن رجب الدمشقى
مطبعة السنة المحمدية القاهرة

- ١٤٥ طبقات السنية في تراجم الحنفية
لتق الدين الحنفى
تحقيق عبد الفتاح محمد الحلو
مطابع الامرام التجارية ١٣٩٠ هـ
- ١٤٦ طبقات الشافعية
لجمال الدين الاسنوى
تحقيق عبد الله الجيورى
مطبعة الارشاد بغداد ١٣٩٣ هـ
- ١٤٧ طبقات الشافعية الكبرى
لتاج الدين السبكي
تحقيق عبد الفتاح محمود الطناحى
مطبعة عيسى البانى
- ١٤٨ طبقات الصوفية
لعبد الرحمن السلمى نشر جماعة الازهر ،
مطابع دار الكتاب العربى
- ١٤٩ طبقات الفقهاء
للشيرازى المكتبة العربية بغداد ١٣٥٦ هـ
- ١٥٠ الطبقات الكبرى
لابن سعد دار صادر بيروت ١٣٧٧ هـ
- ١٥١ طبقات المفسرين
لداودى نشر مكتبة وجه بمصر
- (حرف الفاء)
- ١٥٢ ظلمات أبى ربه
لمحمد عبد الرزاق حمزه
المطبعة السلفية بالقاهرة
- (حرف الميم)
- ١٥٣ عقائد الامامية
لمحمد رضا المظفر

- ١٥٤ العقائد النسفية
لأبي حفص عمر بن محمد النسفي
مكتبة المثنى بغداد طبع بالاوفست ١٣٨٣هـ
- ١٥٥ العقد الثمين
لتقي الدين محمد أحمد المكي
تحقيق فؤاد سعيد
مطبعة السنة المحمدية القاهرة
- ١٥٦ الملل المتنامية
لابن الجوزي دار نشر الكتب
الاسلامية بلامور
- ١٥٧ عمل أهل المدينة
د . نور سيف دار الاعتصام بمصر
- ١٥٨ العواصم من القواصم
لابن العربي تحقيق محب الدين بن الخطيب
مكتبة السلفية القاهرة
- ١٥٩ على بن الحسين والوصية . للسعودي
(حرف الفين)
- ١٦٠ غاية المرام
- ١٦١ غاية النهاية في طبقات القراء
لشمس الدين أبي الخير الجزري
مكتبة الخانجي بمصر ١٣٥١هـ
- ١٦٢ غنية الطالبين
لأبي القادر الجيلاني
البابي الحلبي القاهرة ١٣٧٥هـ
- (حرف الفاء)
- ١٦٣ فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني
المطبعة السلفية

- ١٦٤ فتح القدير للشوكاني محفوظ العلمي بيروت
- ١٦٥ فجر الاسلام لاحد امين دار الكتاب العربي بيروت الطبعة العاشرة ١٩٦٩ م
- ١٦٦ الفرق بين الفرق لعبد القاهر البغدادي تحقيق محي الدين عبد الحميد محمد علي صبيح و أولاده القاهرة
- ١٦٧ فرق الشيعة للنويعي الحسن بن موسى المطبعة الحيدرية النجف ١٩٦٩ م
- ١٦٨ الفصل في أهل الملل والامواء والنحل لابي محمد بن حزم الظاهري مكتبة المثنى بغداد
- ١٦٩ الفقه الاكبر المنسوب الى الامام الشافعي مخطوط بمكتبة الحرم المكي
- ١٧٠ الفهرست لابن النديم ط طهران و مصر
- ١٧١ الفوائد المجموعة للشوكاني بتحقيق عبد الرحمن عي المعلمي مطبعة السنة المحمدية
- ١٧٢ الفوائد الرضوية لعباس القمي سنة ١٣٨١ هـ
- ١٧٣ فيصل الثفره بين للفزالي . تحقيق سليمان دنيا
- الاسلام والزندقه دار احياء الكتب العربيه القاهرة
- ١٧٤ فيض القدير شرح الجامع الصغير للسيوطي ط . القاهرة

المصادر و المراجع

{ حرف القاف }

- ١٧٥ القاموس المحيط للفيروز آبادي
١٧٦ قصة الديانات لسليمان مظهر الوطن العربي
١٧٧ قواعد الأحكام لعز الدين عبد السلام مكتبة الكليات
تحقيق طه عبد الرؤف الازهرية ١٣٨٨هـ

{ حرف الكاف }

- ١٨٧ الكاشف في معرفة من له للذهبي تحقيق على عطية
رواية في الكتب الستة دار الكتب الحديثة .
مطبعة دار التأليف بمصر
١٧٩ الكافي للكليني
١٨٠ الكامل في التاريخ لابن الاثير دار صادر بيروت ١٣٧٦هـ
١٨١ كشاف اصطلاحات الفنون لمحمد التهانوي
الهيئة المصرية العامة للكتاب
١٨٢ كشاف القناع للبهوتي مطبعة الحكومة بمكة المكرمة
١٨٣ كشف الخفاء لاسماعيل بن محمد المعطوني
مصور عن الطبعة الثالثة
دار احياء التراث العربي
١٨٤ كشف الظنون لمصطفى عبد الله الشهير بجاجي خليفة
دار الكتب الحديثة القاهرة

١٨٥ الكفاية في علم الرواية لابي بكر أحمد الخطيب
دار الكتب الحديثة القاهرة

١٨٦ كنز العمال

﴿ حرف اللام ﴾

١٨٧ اللباب في تهذيب الانساب لابن الاثير الجزرى مكتبة المثنى بغداد

١٨٨ لسان العرب لابن منظور دار صادر بيروت

١٨٩ لسان الميزان

لابن حجر

١٩٠ لوامع الانوار البية للشيخ محمد بن أحمد السفاريني

﴿ حرف الميم ﴾

١٩١ المجروحين لابن حبان تحقيق محمود ابراهيم زايد

دار الوعى بحلب

١٩٢ مجمع بحار الانوار الشيخ محمد طاهر الفقى ط - الهند

١٩٣ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ نور الدين الهيثمى

نشر دار الكتاب العربى بيروت

١٩٤ مجموع فتاوى ابن تيمية مطابع الرياض الطبعة

الاولى ١٣٨١ هـ

١٩٥ مجموعة الرسائل ابن تيمية دار الباز للتوزيع والنشر

بمكة المكرمة

١٩٦ محاضرات فى التصراية لآبى زهرة

- ١٩٧ المحبر
لابي جعفر محمد بن حبيب
المكتب التجاري للطباعة والنشر بيروت
- ١٩٨ مختار الصحاح
١٩٩ مختصر سيرة الرسول
محمد بن عبد الوهاب
نشر دار الافتاء الرياض
- ٢٠٠ مختصر فتاوى المصرية
محمد بن علي الحنبلي
نشر المكتب الاسلامي
- ٢٠١ المدخل الى مذهب الامام أحمد
لعبد القادر بن بدران
ادارة الطباعة المنيرية بمصر
- ٢٠٢ مرآة الجنان
لليافعي
دائرة المعارف بجيدر آباد
بالهند ١٣٣٩ هـ
- ٢٠٣ مروج الذهب
لعلي بن الحسين المسعودي
تحقيق محي الدين عبد الحميد
دار الفكر بيروت
- ٢٠٤ المستدرك
للحاكم النيسابوري
دائرة المعارف بجيدر آباد الهند
- ٢٠٥ المستصفي من علم الأصول
للغزالي تحقيق محمد مصطفى أبو العلا
شركة الطباعة الفنية القاهرة
- ٢٠٦ مسلم بشرح النووي
المطبعة المصرية ومكتباتها

المصادر و المراجع

- ٢٠٧ مسند أبي بكر
٢٠٨ مسند أحمد
٢٠٩ مسند الحميدى
٢١٠ مسند الطيالسى
٢١١ مسند الفردوس
٢١٢ مشامير علماء الامصار
٢١٣ مشكوة المصابيح
٢١٤ مشكل الآثار
٢١٥ المصاحف
٢١٦ المعارف
٢١٧ معجم الأدباء
٢١٨ معجم البلدان
دار صادر بيروت والمكتب الاسلامى
للحافظ أبى بكر عبد الله
تحقيق حبيب الرحمن الأعظمى
الطبعة الأولى ١٣٨٢ هـ
لابى منصور الديلى
لابن جان البسقى مطبعة لجنة التأليف
والترجمة والنشر ١٣٧٩ هـ
تحقيق محمد ناصر الدين الألبانى
لابى جعفر الطحاوى
دار المعارف النظامية بحيدرآباد ١٣٣٣ هـ
لعبد بن أبى داؤد الطبعة الأولى المطبعة
الرحمانية بمصر ١٣٥٥ هـ
لابن قتيبة الطبعة الثانية دارالمعارف بمصر
للباقوت الحموى مطبعة البابى الحلبي
و شركاه بمصر
لشهاب الدين أبى عبد الله
يا قوت البغدادى دار احياء التراث
العربى بيروت

- ٢١٩ معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة
- ٢٢٠ المضي لابن قدامة مكتبة القاهرة ١٣٩٥ هـ
- ٢٢١ المفاضلة بين الصحابة لابن حزم
- ٢٢٢ مفتاح السعادة
- ٢٢٣ مقارنة الأديان للدكتور أحمد شبلي
- ٢٢٤ المقاصد الحسنة للسخاوي مكتبة النهضة المصرية القاهرة
- ٢٢٥ مقالات الإسلاميين لابي الحسن الأشعري دار الباز للنشر والتوزيع بمكة تحقيق محي الدين عبد الحميد
- ٢٢٦ مقدمة ابن خلدون مكتبة النهضة القاهرة ١٣٦٩ هـ
- ٢٢٧ الملل والنحل للشهرستاني لابن خلدون المكتبة التجارية الكبرى بمصر
- ٢٢٨ المناقب المنيف لابن القيم الجوزية بهامش الفصل والامواء في الملل والنحل مكتبة المثنى بغداد
- ٢٢٩ مناقب الامام أحمد بتحقيق د. عبد الله التركي مكتب المطبوعات الإسلامية بغداد
- لابن الجوزي مكتبة الخانجي بمصر ١٣٩٩ هـ

- ٢٣٠ مناقب الامام الشافعي
لابي بكر الیهقی بتحقیق سید صقر
دار النصر للطباعة القاهرة
الطبعة الاولى ١٣٩١ هـ
- ٢٣١ مناقب الصحابة
للامام الادار قطنی
مخطوط
- ٢٣٢ المنتخب
لابن قدامة
- ٢٣٣ المنتظم
لابن الجوزی دار المعارف العثمانية
بجیدر آباد
- ٢٣٤ منتهی المقال
لابی علی ط . طهران
- ٢٣٥ المنقذ من الضلال
لابی حامد الغزالی
دار الكتب الحديثة ١٣٩٤ هـ
- ٢٣٦ منهاج السنة فی الرد
لابن تیمیة
- ٢٣٧ المذهب
للشیرازی دار المعركة بیروت
- ٢٣٨ الموسوعة العربية
- ٢٣٩ الموضوعات الكبرى
لابن الجوزی تحقیق عبد الرحمن محمد عثمان
مطابع دار القلم بیروت ١٣٩٠ هـ
- ٢٤٠ الموطأ للامام مالك بن أنس
- ٢٤١ میزان الاعتدال
للذهبی تحقیق محمد علی بجاری
دار المعركة بیروت

(حرف النون)

- ٢٤٢ نتائج الأفكار القدسية
٢٤٣ النجوم الزاهرة في ملوك مصر و القاهرة
جمال الدين الآتابكي « مصور »
دار الكتب وزارة الثقافة والارشاد بمصر
٢٤٤ نزمة الآباء في طبقات الأدباء
لابي البركات كما الدين الاتباري
دار الروضة الطباعة بمصر
٢٤٥ نظرية الامامة
د . أحمد صبحي
٢٤٦ نقح الطيب
للقرني ، أحمد بن محمد التلساني
عيسى الباي الحلبي
٢٤٧ نهاية الاقدام
لشهرستاني تحقيق الفريد جيوم
مكتبة المثنى بغداد
٢٤٨ النهاية في غريب الحديث
لابن الاثير
تحقيق أحمد الزاوي ومحمود الطناحي
المكتبة الاسلامية
٢٤٩ النهاية في الفقه
للطوسي دار الكتاب العربي بيروت
٢٥٠ نواذر الأصول
للحكيم الترمذي نشر المكتبة العلمية
بالمدينة المنورة
٢٥١ نيل الاوطار
لشوكاني مطبعة مصطفى الباي
الحلبي وأولاده بمصر

(حرف الواو)

- ٢٥٢ الوافي بالوفيات لصلاح الدين الصفدي
دار صادر بيروت
- ٢٥٣ وسائل الشيعة الى تحصيل لمحمد بن الحسن العاملي
مسائل الشريعة دار احياء التراث العربي بيروت
- ٢٥٤ الوشيعة في نقد عقائد الشيعة لموسى جار الله ط . باكستان
- ٢٥٥ وصية الامام ابي حنيفة المعركة برسالة النقر
- ٢٥٦ وفيات الاعيان لابن خلكان تحقيق احسان عباس دار صادر بيروت

فهرست الآيات القرآنية

الآية الصفحة

[البقرة]

٢٤٦	٥٤	فتوبوا الى بارئكم
٤١١	١٩٣	واقتلوهم حتى لا تكون فتنة
١٨٦	٢٦٠	قال اولم تؤمن قال بلى
٤١٢	٢٧٩	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله واذروا ما بقى من الربوا

[آل عمران]

١٠٤	٢٨	لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء
١٤٠	٥٢	قال المحاربيون نحن أنصار الله
٥	١٠٢	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته
١٣٠	١٤٤	أفان مات أو قتل
١٦٠	١٥٤	وطائفة قد أهمتهم أنفسهم
١٢٨	١٥٤	لو كان لنا من الأمر شيء
١٢٨	١٥٦	لو كانوا عندنا ما ماتوا
٢٩١	١٧٦	لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر

[١٢٧]

الآية

[النساء]

٥	١	يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم
١٥٥	٤٠	ان الله لا يظلم مثقال ذرة
١٢٨	٦٥	فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك
٢٨١	٩٥	وكلا وعد الله الحسنى

[المائدة]

١٤٩	٧٢-١٧	لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم
٤١٢	٣٣	انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله
١٥٦	٤٠	اولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم
٤٢٩	٥١	يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود
٤٢٢	٥٤	من يرتدد منكم عن دينه
٢٢١	٥٥	انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا
١٤٩	٧٣	لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة
٤٢٩	٨٠	ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا

[الأنعام]

٨٢	٥٠	قل لا أقول لكم عندى خزان الله
٨٢	٥٩	و عنده مفاتيح الغيب
١٥٦	١٢٥	فمن يرد الله أن يهديه

الآية	الصفحة	
١٣٨	١٥٦	ولو شاء ما فعلوه
١٤٩	١٥٦	فلو شاء لهداكم أجمعين
[الأعراف]		
١٢	١٢٥	إنا خير منه خلقتني من نار
١١١	١٧٦	ارجع وأخاه
		إنا هدنا إليك
[الأقوال]		
٤	١٨٦	أولئك هم المؤمنون حقا
[التوبة]		
٥	٤١٢	فان تابوا وأقاموا الصلاة
٣٦	١٥٣	ذلك الدين القيم
٤٠	٢٩١	لا تحزن ان الله معنا
٥٥	١٥٦	انما يريد الله ليعذبهم
٧١	٢١٨	والمؤمنون و المؤمنات
٨٣	٣٣٤	قل لن يخرجوا معي أبدا
١٠٦	١٧٦	وقال آخرون مرجون لأمر الله
[يونس]		
٢٦	٣١٣	أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون

الآية	الصفحة	
٢٧	٣١٣	اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون
٦٥	٢٩١	لا يحزنك قولهم
٩٩	١٠٦	ولو شاء ربك لآمن كل من في الارض
١٠٠	١٥٦	وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله
[يوسف]		
١٧	١٧٨	وما انت بمؤمن لنا
٣٥	١٠١	ثم بدأ لهم من بعد ما رأوا الآيات
[النمل]		
٦٥	٨٢	قل لا يعلم من في السموات و الارض
٩	١٥٦	وما تشاؤون الا ان يشاء الله
[الاسراء]		
٤	١٥٩	وقضينا الى بنى اسرائيل
٢٣	١٥٩	وقضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه
٤٢	١٥١	قل لو كان معه اله
٦١	١٢٥	قال ا اسجد لمن خلقت طينا
[الكهف]		
٢٣	١٨٥	و لا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا

فهرست الآيات القرآنية

الآية

[الأنبياء]

١٥١	٢٢	لو كان فيها الهة الا الله لفسدتا
١٢٦	٢٣	لا يستل هما يفعل و هم يستلون

[الحج]

٢٤٧	١٩	مذان خصمان اختصموا
٣٢٣	٤١	الذين ان مكناهم فى الارض

[المؤمنون]

١٥١	٩١	ما اتخذ الله من ولد و ما كان معه من اله
-----	----	---

[النور]

٢٢٤	١١	ان الذين جاؤا بالافك
٢٤٦	١٢	لولا اذ سمعوه ظن المؤمنين
٩٤	٢٦	والطيات للطيبين
٣٢٣	٥٥	وعد الله الذين آمنوا منكم

[الشعراء]

٣٨	٢١٤	وانذر عشيرتك الاقربين
----	-----	-----------------------

[القصص]

١٥٩	١٥	فوكزه موسى فقضى عليه
١٨١	٥٤	اولئك يؤتون أجرهم مرتين

[١٢٨]

فهرست الآيات القرآنية

الآية	الصفحة
[السجدة]	
ولو شئنا لآتينا كل نفس مداما	١٣
[الأحزاب]	
وما كان لمؤمن و لا مؤمنة	٣٦
لا تطع الكافرين و المناقين	٤٨
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله و قولوا قولا سديدا	٢٥٦
[فاطر]	
انما يخشى الله من عباده العلماء	٢٨
[الزمر]	
وبدا لهم من الله ما لم يكتنوا يحسبون	٤٧
[حم السجدة]	
و من أحسن قولا ممن دعا الى الله	٢٣
[الجاثية]	
وبدا لهم سيئات ما عملوا	٢٣
[محمد]	
ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا	١١
والله الغنى و أتم الفقراء	٢٨
[الفتح]	
لقد رضى الله عن المؤمنين	١٨

فهرست الآيات القرآنية

الآية	الصفحة	
٢٧	١٨٥	ليدخلن المسجد الحرام
[الحجرات]		
١٠	٢١٨	إنما المؤمنون اخوة
[النجم]		
٢٣	١٨٥	ولا تزكوا أنفسكم
[القمر]		
٤٩	١٥٦	أناكل شيء خلقناه بقدر
[الرحمن]		
١٧	١٨٢	رب المشرقين ورب المغربين
[الحديد]		
٢٢	١٥٦	ما من مصيبة في الأرض
[التغابن]		
٦	١٢٦	أبشر يهودنا
١١	١٥٦	ما أصاب من مصيبة
[التحريم]		
٤	٢٢١	فإن تظالموا عليه فإن الله هو مولاه
[القلم]		
٨	٢٩١	فلا تطع المكذبين

فهرست الآيات القرآنية

الآية	الصفحة	
[الحاقة]		
٢٧	١٥٩	يآيتها كانت القاضية
[المزمل]		
٢٠	٢٦٠	فاقرموا ما تبسر من القرآن
[الانسان]		
١	٢٤٩	مل أتى على الانسان
٣٠	١٥٦	وما تشاؤون الا أن يشاء الله
[الليل]		
٧	١٥٧	فاما من أعطى واتقى

فهرست الأحاديث النبوية

الصفحة

الأحاديث

[الألف]

- ٢٢٦ حديث - أبي أقرأنا و علي أفضانا
- ٤٧٢ . - أبي الله أن يقبل عمل صاحب بدعة
- ١٥٨ . - احتج آدم و موسى عند ربهما فخرج آدم موسى
- ٢١٩ قول علي - اخواننا بغوا علينا
- ٢٤٦ حديث - أدار كساءه علي علي و فاطمة و حسن و حسين
- ٣٩٧ . - ادعي أباك و أخاك حتى أكتب
- ٤٠١ . - اذا اتفقتما — لم أخالفكما
- ٤٥٧ . - اذا أنا مت فأحرقوني ثم ذروني في اليم
- . - اذ لمن آخر هذه الامة اولها
- ٣٤٠ . - أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم امقتديتم
- ٢٢٧-٢٢٦ . - أعلم أمتي بالحللال و الحرام معاذ بن جبل الخ
- . - افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر الخ ٣٠٦
- ٤٣٥ . - اقتدوا بالذين بعدى أبي بكر و عمر
- ٢٢٦ . - أفضاكم علي

فهرست الاحاديث النبوية الاحاديث

الصفحة	
٣٥١	حديث - اكرموا اصحابي فانهم خياركم
٣٥١	• - الله الله اصحابي
٤٠٣	• - اللهم فقهه في الدين و علمه التأويل
٢٢٦	• - اللهم إني بأحب الخلق اليك
	• - أمر صلى الله عليه و سلم أبا بكر في الحج
١٨١	• - أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله
٢٣٥	• - انا دار الحكمة و أبو بكر أساسها الخ
٢٢٩	• - انا مدينة العلم و على بابها
٢٠٦	• - ان الانبياء يدفنون حيث ماتوا
٢٠٦	• - انت منى بمنزلة هارون من موسى
٢٠٤	• - أنتما بمنزلة من بمنزلة هارون من موسى
٣٥٩	• - انك تقاتل الناكثين و المارقين والقاسطين
٢٢٧	• - انكم تختصمون الى لعلكم احكم ان يكون الحن
٤٤٧	• - ان الله اصطفى بنى اسماعيل
	• - ان الله لا يجمع أمتي على ضلالة
٢٦٦	• - ان الله يتجلى للمؤمنين عامة
٤٢٣	• - ان من كان قبلكم كانوا يتخذوا القبور مساجد
	• - انها نزلت في المختصمين يوم بدر

فهرست الأحاديث النبوية

الصفحة	الأحاديث
٢٠٥	حديث - ان وزيرين لى فى السماء و وزيرين فى الأرض الخ
٤٤٩	• - انى قد خلقت فيكم شيئين لن تضلوا بعدما
٤٦٠	• - أول ما يرفع من الأرض القرآن
٤٢٧	• - آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب الخ
١٨٣	• - أى الايمان أفضل ؟ قال الايمان بالله ؟
١٨٣	• - أى الايمان أفضل ؟ فقال الجهاد فى سبيل الله
١٢٨	• - لىتنوى بدواة وقرطاس
١٨٢	• - الايمان اقرار باللسان وتصديق بالجنان
١٨٣	• - الايمان بضع وسبعون شعبة
٢٣٩	• - أى الناس أحب اليك

[حرف « ج »]

١٨٠	• - جاء أعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم شديد يابض الثياب
١٢٩	• - جهزوا جيش أسامة

[حرف « خ »]

٢٠٥	• - خلقت أنا و أبو بكر و عمر من طينة واحدة
	• - الخلافة فى أمى ثلاثون سنة
٢٠٦	• - خلقت أنا وعلى من نور واحد
١٩٠	• - الخوارج كلاب النار

- حديث - خير الناس قرني تم الذين يلونهم
 ٢٩٧ - خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر
 [حرف د د]
- ١٥٨ - دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة صبي
 [حرف ذ]
- انه صلى الله عليه وسلم ذكر قوما يكونون في أمته
 يخرجون في فرقة
 [حرف ر]
- ٢٩٨ قول علي - رحم الله أبا بكر مو أول من جمع القرآن
 [حرف السين]
- سألت عبد الله بن أبي أوفى هل أوصى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بشيء
 ٤٥٨
- ٢٨٦ قول علي - سئل علي عن أبي بكر وعمر فقال هما امامان
 حديث - ستجدون أقواما يدعوكم الى كتاب الله
- ٤٥٠ - سيخرج قوم في آخر الزمان أحداث الأسنان
- ٣٥٧ - سيكون بعدى قنة القاعد فيها خير من القائم
 [حرف ص]
- ١٧٥ - صنفان من أمتي ليس لهم في الاسلام نصيب

فهرست الاحاديث النبوية

الصفحة

الاحاديث

[حرف هـ ع]

- ٤٤٩ حديث - عليكم بستی و ستة الخلفاء الراشدين
 ٤٦٠ أثر ابن مسعود - عليكم بالعلم قبل أن يقبض
 ٣٥٧ هـ - عهد الى اذا وقعت الفتنة أن أكرس سبني

[حرف هـ ف]

- ٤٦٦ هـ - الفتنة اذا أقبلت أشبهت و اذا أدبرت أسفرت

[حرف هـ ق]

- ٣٥٩ هـ - قتال المسلم كفر
 ١٣٦ هـ - القدريه مجوس هذه الامة

[حرف هـ الكاف]

- ٣١٨ هـ - كان ابو بكر أعلننا برسول الله
 ١٥٧ هـ - كان في جنازة فأخذ شيئا فجعل ينكت به الارض
 ٢٣٦ هـ - كان عنده يوما طير فقال اللهم اتقني بأحب الخلق
 هـ - كان النبي صلى الله عليه و سلم بارزا يوما
 فأتاه رجل فقال ما الايمان ؟

- ١٨٤ هـ - كان يدخل المقابر فيقول السلام عليكم الخ
 ٤٠٢ أثر عن ابن عباس انه كان يفتي بكتاب الله الخ

فهرست الأحاديث النبوية

الصفحة	الأحاديث
--------	----------

[حرف د ل ،]

أثر - لا أوتي بأحد يفضاني على أبي بكر و عمر
 ٢٩٨ - ٤١٩
 إلا جلده حد المفتري

حديث - لا تسبوا أصحابي فإن أحدكم لو أفتق مثل أحد - الخ ٣٥١

• - لا و الذي فلق الحبة و برأ النسمة - الخ ٢٢٣

• - لا تجتمع أمتي على الخطأ ٣١٨

• - لا يقبل الله لصاحب بدعة صوما ولا حجا - الخ ٤٧٢

• - لما استشاري أسارى بدر شبه النبي صلى الله عليه وسلم - الخ ٢٠٣

• - لما بويح أبو بكر جاء أبو سفيان ٢٩٩

• - لو كنت متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر ٢٣٩

أثر - لو منعوني عقالا لقاتلتهم ١٣٢

حديث - لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان العلم لرجح ٢٦٣

[حرف م ،]

• - ما أحدث قوم بدعة إلا رفع مثلها من السنة ٤٧١

• - ما فضلكم أبو بكر بكثرة صوم ٢٦٢

• - ما من مسلم يئنب ذنبا ثم يتوضأ ٤٠٧

• - ما من أمة ابتدعت ٤٧٢

• - ما من ميت يموت إلا يدفن بالتربة التي خلق منها ٢٠٦

فهرست الأحاديث النبوية

الصفحة	الأحاديث
٢٩٦	• - مروا أبا بكر فليصل بالناس
٤٧١	• - من أحدث في أمرنا هذا
	• - من أحيا سنة من سنتي قد أميتت بعدى
٢٩٥	• - من أمن الناس على في صحبته وذات يده أبو بكر
٤٠٩	• عن محمد بن الحنفية - من خير الناس بعد رسول الله
٤٦٠	• قول ابن مسعود - من سره أن ينظر الى وصية محمد التي عليها خاتمه
٤٧١	• من فارق الجماعة فاقتلوه
	• من قال سبحان الله العظيم بنت له غرس في الجنة
١٩٩	• - من قال لأخيه المسلم يا كافر فقد باء به
٤٦٥	• - من قرأ القرآن
	• - من كان يعبد منكم محمداً فإن محمداً قد مات
٢١٢	• - من كنت مولاه فعلي مولاه
	[حرف ن]
١٣٢	• - نحن معاشر الأنبياء لا نورث
	[حرف الواو]
٤٧٠	• - وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً بعد صلاة الغداة
٢٢٣-٢٢٣	• - والذي فلق الحبة وبرأ النسمة انه لعهد النبي الأمي الأمي
٤٤٧	• - والذي نفسي بيده لا يدخلون الجنة حتى ينجسوا لأجل

فهرست الأحاديث النبوية

الأحاديث

- ٢٥٨ حديث - والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة
- [حرف ي]
- ٢٥٩ • - يوم القوم أقرأهم لكتاب الله
- - يخرج من ضيضي هذا قوم يحقر أحدكم صلاته
- ٤١٧ في جنب صلاتهم
- ٤٥١ • - يقتلون أهل اسلام ويدعون أهل الأوثان
- - يوشك أن تداعى عليكم الأمم

الاعلام الواردة في الرسالة

الاعلام	الصفحة
أبان بن علي	١٨٢
ابراهيم بن الاشر	٦٨
ابراهيم الحربي	٢١٩
ابراهيم بن عبد الله الحجي	٣٢٢
ابراهيم بن عبد الله الهاشمي	٥٨
ابراهيم بن يزيد النخعي	٤٢٤
ابن أبحر	٢٩٩
ابن أبي الحديد	٨٢
ابن تيمية	٧ ، ٨٧ ، ١٢٠ ، ٢١٣ ، ٢٢١ ، ٢٥١
ابن حجر	١٠ ، ٣٩٢
ابن حزم	٧ ، ٤٦ ، ١٢٠
ابن حنبل	٢١٩ ، ٤٢٥ ، ٢٨٣ ، ٣٢٥ ، ٢٩٥
ابن خلدون	٨٤ ، ٨٥
ابن سمان [أبو سعيد اسماعيل بن علي]	٣٠٥
ابن سينا	٣٥

الاعلام الواردة في الرسالة

الاعلام	الصفحة
ابن عباس [عبد الله بن عباس]	٥٣ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٢٢٣ ، ٢٧٢
ابن عبد البر	٢٩٨
ابن عبد الهادي	١١
ابن عدي	٢٦٤
ابن عمر [عبد الله بن عمر]	٢٦٤ ، ٢٧٢ ، ٢٧٤
ابن العود	
ابن القيم الجوزية	٢٢٧
ابن كثير حافظ عماد الدين أبو الفدا	٣٢٦ ، ٣٨٦
ابن ماجه	
ابن مالك [محمد بن عبد الله بن مالك]	١٢
ابن مبارك [عبد الله بن مبارك]	٢٩٩
ابن مردويه	٢٢٨
ابن مسعود [عبد الله بن مسعود]	٢٥١
ابن المسيب [سعيد بن المسيب]	٣١٥ ، ٣٤٧ ، ٤٢٣
ابن المطهر	٢٥١
ابن ذهب	٣١٦
أبو اسحاق الكافدوني	٢٨١
أبو برزه الاسلمى	٤٥٣

الاعلام الواردة في الرسالة

الصفحة	الاعلام
٤٨	أبو زمرة
٣٤٨	أبو بكر الباقلاني
٣٧٧	أبو بكر بن اسحاق الكلابازي
	أبو بكر البغوي
٣٤٥	أبو بكر بن خزيمة
	أبو ثوبان المرجي
٣٢١ ، ٣٢٢	أبو ثور الكلبي
٣٠٦ ، ٢٩٧	أبو جحيفة [ومب بن عبد الله]
٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣١٤	أبو جعفر الصادق
٣١٣	أبو جعفر الطحاوي
٣١٠	أبو جازم [عبد العزيز بن أبي جازم]
٣٨٤	أبو حفص عمر بن علي الزنكاني
٥٠ ، ١٩٦	أبو الخطاب [محمد بن زينب]
	أبو الدرداء
٢٦١	أبو زيد
٣١٧	أبو سعيد الخدري
٢٩٩	أبو سفيان بن حرب
٣٢٥	أبو سليمان الداراني

الأعلام الواردة في الرسالة

الصفحة

الأعلام

٢١٥	أبو السنابل بن بعكك
	أبو شعيب
٢٩١	أبو صالح الفرازى
٢٨٣	أبو عبد الله البخارى
١٧١	أبو عبد الله الزعفرانى
	أبو عبد الله محمد بن حنيف
٢٢٢ ٢٧٠ ، ١٤٢ ، ٢٨	أبو عبيدة [عاصم بن الجراح]
	أبو عثمان عمرو بن عيد المعتزلى
١٤٣	أبو عمرو بن العلاء
٢٣٠ ، ٢١٩	أبو عيسى الترمذى
٢٢٧	أبو الفرج الجوزى
٢٩١	أبو القاسم السهلى
٢٩٢	أبو القاسم الصفار
٢٧١ ، ٢٢	أبو القاسم محمد بن عبد الملك القشبرى
	أبو قلابة
١٩٤	أبو كامل
٢٦٦ ، ٢٠٤	أبو محمد روزبهان البقى
٢٨٧	أبو محمد عبد الوهاب

الأعلام الواردة في الرسالة

الأعلام	الصفحة
أبو مخنف	٤٥
أبو مسلم الخولاني	٤٢٤
أبو معاذ التومني	١٨٧
أبو منصور البغدادي	٣٤٦
أبو منصور السجلي	١٩٦
أبو موسى الأشعري	٣٥٩
أبو موسى المديني	٢٢٨ ، ٢٩٨ ، ٣٠٤ ، ٣٣٠
أبو نصيم	٢٢٨
أبو هريرة	١٥٧
أبو يوسف	٣١٤
أبي ابن كعب	٢٥٢ ، ٢٦١
أحمد الكيال	١٩٧
أحمد بن محمد المتقي	٣٨٩
أرسطو	٣٥
إسماعيل بن زيد	٣٥٦ ، ٣٣٠
إسماعيل بن جعفر	١٤١ - ١٩٤
الأسود	٤٠٨
الأشعري	٧ ، ٤٢ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٦٥

الأعلام الواردة في الرسالة

الأعلام	الصفحة
الأعشى	٣١١
أفلاطون	٢٥
أمره القيس	١٤٣
أنس بن مالك	٢٨٩ ، ٩٢
الأوزاعي	٤٢٤
أويس القرني	٤٢٤
أم حبيبة بنت سفيان	٣٠٤
[حرف الباء]	

الباقر	
البراء بن عازب	٩٢
البرقي	٤٦
البزار	
بسام بن عبد الله	٣٠٤
بكر بن عبد الله المزني	٢٦٣
بيان بن سحمان النهدي	١٩١
[حرف ت]	

التاج بن صلح [عبد الوهاب بن محمد]	١٤
التفتازاني	٣٥٠

الأعلام الواردة في الرسالة

الأعلام	الصفحة
[حرف ث]	
الثوبان المرجى	١٨٧
الثورى [سفیان بن سعيد]	٣٠٧ ، ٢٢
[حرف ج]	
جابر الجعفی	٩٦
جابر بن عبد الله	٤٤٣
جمدة ، أم هانى ،	٢٧٣
جنكيز خان	٤٢٦
جنيد بن محمد	٤٢٥
الجوينى	١٥٠
جهم بن صفوان	١٦٨
[حرف ح]	
حارث بن شرح	٢٢١
حذيفة بن اليمان	٤٦٦
حاكم النيسابورى	٢٣٥
الحسن البصرى	٢٩٥
حسن بن صلح	٦٢
الحسن بن على	٢٧٣ ، ١٩١ ، ١١٨ ، ١٠٥ ، ٧٠

الاعلام الواردة في الرسالة

الصفحة	الاعلام
١٧٦	الحسن بن محمد بن علي
٧٠	حسن العسكري بن علي الهادي
١٩٥ ، ١١٨ ، ٤٥	الحسن بن علي
	حسين بن محمد النجار
	حشرج بن نباته
٤٣١	حفصة
٢٩٨	حكم بن حجل
٣٠٧	حكيم بن جبير
١٧٨	حماد بن أبي سليمان
	حماد بن سلمة
٢٤٧	حمزة بن عبد المطلب
٢٩	حميد بن عبد الرحمن
٤٣٢	الحيري

[حرف خ]

١٩٥ ، ١٩٢	خالد بن عبد الله
٢٨٥ ، ٩٧ ، ٩٢	خالد بن الوليد
٣١٣	خديجة
٣٤٥	الخطابي [ابو سليمان احمد بن علي]

الأعلام الواردة في الرسالة

الصفحة	الأعلام
١٤٥	خليل بن أحمد بن عمر
[حرف الذال]	
٤١٥	ذوى الخويصرة
[حرف الراء]	
	الربيع
٣٩٣	الرازي [نضر الدين محمد بن عمرو]
[حرف الزاء]	
٦٤ ، ٤٦ ، ٣١	الزير
١٤٦	الزجاج
٣١٦	الزهرى
١٥٤ ، ٢٢	زهيرى
	زيد بن أرقم
٢٦١ ، ٩٧	زيد بن ثابت
٢٨٥	زيد بن حارثة
	زيد بن زيد
١٩٢ ، ١١٩ ، ٥٨ ، ٥٧ ، ٥٦ ، ٥٤	زيد بن على
[حرف السين]	
٣٠٣	سالم بن خنص

الاعلام الواردة في الرسالة

الاعلام	الصفحة
سالم بن عبد الله	
السبكي [تقي الدين أبو الحسن]	٢٥٠ ، ٢٨٧
سيمة الاسمية	
السخاوي	١٦
السدّي [اسماعيل بن عبد الرحمن]	
سعد بن عبادة	٢٨
سعد بن وقاص	٢٣٢ ، ٢٥٧
سعيد بن جبير	١٧٦
سعيد بن زيد	٢٧٤ ، ٢٥٥
سعيد بن طهمان	٢٣٦
سفيان بن سعيد - الثوري	
سفيان بن عيينة	٢٢٢
سفينة مولى أم سلمة	٢٣٧
سلمان الفارسي	٨٩
سليمان بن جرير	٦٧
سهل بن حنيف	
سهل بن زياد	٩٦
سهل بن عبد الله القسري	٤٢٥

الأعلام الواردة في الرسالة

الصفحة	الأعلام
--------	---------

[حرف الشين]

٢٨٢ ، ٢٩٥ ، ٣٢٠ ، ٤٢٥	الشافعي [محمد بن ادریس]
٢٢٢	شرح القاضي
٢٣٦	شرح بن النعمان
٣٤٧	الشعبي [أبو عمر عامر بن شراحيل]
٣٣١	شعيب بن حرب
٣٧٧ ، ٢٢	شهاب الدين عمر السهروردي
١٢	الشهاب بن رسلان
٤٦ ، ٢٣ ، ٧	الشهرستاني
٢٤٧	شعبة
٨٠	الشيخ المفيد

[حرف الصاد]

١٨٨	صالح بن عمر الصالحی
٤٥٤ ، ٤٢٠	صليح بن عسل

[حرف الضاد]

١٥٣	الضحاك
١٧٣	ضرار بن عمر

الأعلام الواردة في الرسالة

الصفحة	الأعلام
[حرف الطاء]	
٣٨٩ ، ٣٠٦	الطبراني
١٠٠	الطبرسي
٦٦	الطبري
٣٢٩ ، ٢٧٤ ، ٦٤ ، ٤٦	طلحة بن عبيد الله
	طلحة بن مصرف
١٧٦	طلق بن حبيب
[حرف ع]	
٣١٣ ، ٢٤٦ ، ١٥٨ ، ٩٣	عائشة
٣٣٥	عباس بن عبد المطلب
٢٩٧	عبد خير
٢٧٤	عبد الرحمن بن أبي بكر
	عبد الرحمن بن جبير بن نفير
٣٩٥ ، ٣٣١	عبد الرحمن بن عوف
٢٩ ، ٢٢	عبد الرحمن بن مهدي
١٢١	عبد العزيز الدموي
١٤٠	عبد العزيز بن يحيى
	عبد الله بن أبي أوفى

الأعلام الواردة في الرسالة

<u>الصفحة</u>	<u>الأعلام</u>
٣٠٠	عبد الله بن جعفر بن أبي طالب
٩٠	عبد الله جعفر
٦٨	عبد الله بن حرب الكندي
	عبد الله بن رواحة
١٧٧	عبد الله الزعفراني - أبو عبد الله الزعفراني
٢٨٥	عبد الله بن الزبير
٤٥٤ ، ١٩٥ ، ٥١ ، ٣٦ ، ٣٣	عبد الله بن سبا
٢٩٤	عبد الله بن عامر بن يزيد
٤٤٤	عبد الله بن مأمون [أبو العباس]
٤٦٠	عبد الله بن مسعود
٣٠٩	عبد الملك بن سليمان
٦٨	عبد الملك بن مروان
٦٨	عيد الله بن زياد
٢١٨	عيد الله بن عباس
٢٤٨ ، ٢٤٧	عيدة بن الحارث
٢٣٢	عيدة السلاني
١٨٧	عيد المكتب

الأعلام الواردة في الرسالة

الصفحة	الأعلام
٣٧ ، ٣٦ ، ٣٣	عثمان بن عفان
٢٤٧	عتبة
٦٨	عجلان بن نائوس
١١	المراقى [عبد الرحيم بن الحسن]
	هرباض بن سارية
	عروة بن عبد الله
١٤	المرزوقي [عبد السلام بن داود]
٤٢٤ ، ٣٤٧	عطاء بن رباح
١٩٥	العلب بن دراع
٤٠٧	علقمة بن قيس
٤٥٤ ، ٤٠ ، ٣٦ ، ٣٤ ، ٣١ ، ٣٢	علي بن أبي طالب
٣٧٩	علي بن اسماعيل القونوي [علاء الدين]
٧٠	علي بن الحسين [زين العابدين]
٧٠	علي الهادي بن محمد الجواد
١٨٢ ، ١٠٢ ، ٧٠	علي بن موسى الرضا
٣٠٢ ، ٦٨	عمار بن ياسر
٣٣٧ ، ٢٤٧ ، ١٣٢ ، ٣٣ ، ٢٨ ، ٣٢	عمر بن الخطاب
	ههر بن ذر

الأعلام الواردة في الرسالة

الصفحة	الأعلام
٣٧٩	عمر بن عبد العزيز
٣٦٤	عمر بن عبيد
٣٨٤ ، ٢٣٩	عمر بن العاص
٣٨٤	عمر الفاروق
٢١٥ ، ١٧٧	عمرو بن مره
١٤٤	عنان بن داود
١٤٤	عيسى بن يعقوب
١٩٣	عيسى بن موسى
[حرف غ]	
١٥٠ ، ٧	الغزالي
	غضيف بن الحارث
١٥٣	غلام ثعلب [محمد بن عبد الواحد]
١٨٨	غيلان الدمشقي
[حرف ف]	
٣٥	فارابي
٣١٠ ، ١٩٥ ، ٣١	فاطمة
٤٢٥	فضل بن عياض
٢٨٦ ، ٢٥١	الفيروز آبادي [مجد الدين]

الأعلام الواردة في الرسالة

الصفحة	الأعلام
[حرف ق]	
٣٤٨	القاضي عياض
١٥٢	قتادة بن دعامة
٢٧٢	قثم بن عباس
١٥	القلقشندی [علي بن أحمد]
٣٠٤ ،	قنبر
٢٩٥	قيس بن عباد
[حرف الكاف]	
١٥	الكازوني [محمد بن أحمد المدني]
٦٢ ، ١١١ ، ٣١١	كثير التواء بن اسماعيل
٣٥٨	كعب بن سور
[حرف ل]	
١٥٣	ليد بن ريطة
[حرف م]	
	المازني
٢٩٥ ، ٣١٥	مالك بن أنس
٢٩٩	مالك بن مغول
٦٨	المبارك
- ٥٣٩ -	

الاعلام الواردة في الرسالة

الاعلام	الصفحة
المتقّب المبدرى	
محارب بن دينار	١٧٧
محمد بن ابى بكر	٨٩
محمد بن الحسين الشيبانى	٣١٤
محمد الحسين آل كاشف	٢٨
محمد بن الحسين الحجة	٧٠
محمد الحسين المظفرى	٢٨
محمد الخفية	٢٩٥ ، ١١١ ، ١٠٨
محمد الحسين العاملى	٢٨
محمد رضا المظفر	١٠٣ ، ٧٤
محمد بن سلة	٢٥٦
محمد بن سليمان	٩٦
محمد بن شيب	١٨٨
محمد بن عبد الله الانصارى	٢٩٠
محمد بن عبد الله بن الحسن	١٩٢ ، ٦٨
محمد بن كرام	١٦١
محمد بن كعب القوطى	٢٤٧
محمد بن هلى	٣٠٢ ، ١٠٥ ، ٧٠

الأعلام الواردة في الرسالة

الصفحة	الأعلام
٤٣٤	محمد بن محمد
٩٢	محمد بن مسلمة
١٩٨	محمد بن النعمان
٥٨	محمد النفس الزكية
٢٨٢ ، ٢١٢	محي الدين أبو ابراهيم الفاروقى
٢١١	محي الدين التوى
٦٧	مختار بن عبيد
٢٢٢	المزنى [أبو ابراهيم اسماعيل بن يحيى]
٤٦	المسمودى
٥٨	مسلم بن أحوز [مسلم بن أحوز المازنى]
٤٧	مصطفى غرقى
٢٣١ ، ٢٦١	معاذ بن جبل
٣٤١ ، ٣٦ ، ٣٤	معاوية بن أبى سفيان
٢٧٢	معبد بن عباس
٤٢٦	معروف بن فيروز الكرخى
١٩٥	مغيرة بن سعيد
٦٦	مغيرة بن شعبة
١٣٩ ، ١٥٣ ، ١٧٧	مقاتل بن سلمان

الأعلام الواردة في الرسالة

الصفحة	الأعلام
	مقداد بن الأشود
٣٩٩	منصور بن عبد الجبار السمعاني
٩٤	موسى جار الله
١١٩ ، ١١١ ، ٦٨ ، ٦٨	موسى بن جعفر
٤٣٢	مهيّار الديلمي
[حرف ن]	
٢٩٤	نافع بن عبد الرحمن
٢٩٧	نزال بن سبرة
٣٣٠	النسائي [عبد الرحمن بن أحمد بن شعيب]
٤٥٨	نصر بن إبراهيم
٥٨	نصر بن سيار
٣٧٢	النعمان بن عدي
١٤	النويري
[حرف الواو]	
٤٤٤	وائل بن أسقع
٤٨٤	الوساطي [أبو بكر]
	وليد بن ربيعة
٣٠٦	ومبة بن عبد الله

الاعلام الواردة في الرسالة

الصفحة

الاعلام

[حرف الهاء]

٣١٥

هارون الرشيد

١٩٨ ، ٦٨

مشام بن الحكم

١٩٨ ، ٦٨

مشام سالم الجواليقي

٥٤

مشام بن عبد الملك

٤٢٧

مولاكو

[حرف الميم]

١٩٢ ، ٥٧

محيي بن زيد

٦٨

محيي بن شميطة

٦١

محيي بن عمر

١٤٧

يعقوب بن علي

٨٣

يوسف الثمار

٥٦

يوسف بن عمر الثقفي

موضوعات الكتاب

الموضوع	الصفحة
شكر وتقدير كلمة الناشر	٣
مقدمة	٥
الفصل الأول	١١
اسم المؤلف وكنيته	١١
مولده ونشأته	١١
شيوخه	١٢
مذهبه	١٦
منزله العلمية	١٦
عصره	١٧
وفاته	١٧
وصف المخطوط	١٧
نسبة المخطوط الى المؤلف	١٨
التعريف بالكتاب	٢٠
و منهج المؤلف	
الفصل الثاني	٢٥ ، ٢٤
الوضع السياسى فى عهد الخلافة الراشدة ...	

موضوعات الكتاب

الموضوع	الصفحة
مواقف الامة الاسلامية في موالاة	
على و معاداته	٣٥
مق ظهر التشيع	٣٧
الفصل الثالث	٤٣ ، ٤٥
التشيع و فرق الشيعة	٤٥
معنى التشيع	٤٥
اقسام التشيع و التطورات في عقائدهم	٤٧
الخلافة و اقسامها الى عدة فرق	٤٨
اسماء الفرق من الخلافة	٤٩
السياسية و عقيدتها	٥١
الزيدية	٥٤
سبب خروج الامام زيد	٥٥
سبب هزيمته	٥٨
سبب تسميتهم	٥٩
فرق الزيدية	٥٩
الجارودية	٦٠
السلمانية	٦٢
البترية	٦٢

موضوعات الكتاب

الصفحة	الموضوع
٦٣	آراء الامام زيد و الزيديين
٦٣	آرائهم في الامامة
٦٤	آراءهم الاعتقادية
٦٥	الروافض
٦٥	معنى الرفض لغة واصطلاحاً
٦٥	سبب تسميتهم
٦٦	مقى سموا بهذا الاسم
٦٦	فرق الروافض
٦٩	الامامية
٧١	رأى الامامية في الامامة
٧٢	رأى الامامية في الامام
٧٤	الفصل الرابع [الامامة]
٧٤	مفهوم الامامة عند الشيعة
٧٩	منزلة الامام
٧٩	الحصنة
٨١	علم الغيب
٨٤	الالوهية
٨٦	الفصل الخامس في عقائد العامة

موضوعات الكتاب

الصفحة	الموضوع
٨٧	عقيدتهم في الصحابة
٩٢	عقيدتهم في أمهات المؤمنين
٩٥	عقيدتهم في القرآن
١٠٠	البدأ
١٠٣	الرجة
١٠٤	التقية
١٠٦	التمعة
١١٠	الفصل السادس مشابهمهم بالأديان السابقة
١١٠	مشابهمهم باليهود
١١٢	مشابهمهم بالمسيحية
١١٣	مشابهمهم بالمجوس و الفرس
١١٥	الفصل السابع
١١٥	ذم الروافض
١٢٠	حكم علماء الاسلام فيهم
١٢٢	الفصل الثامن - منهج التحقيق
١٢٤	نص المخطوط - التأسيس الأول
١٣٤	ذكر بعض الفرق الخارجة عن الملة الاسلامية
١٣٤	المجوس

الموضوع	الصفحة
الزراداتية	١٣٥
الزرادشتية	١٣٥
الثنوية	١٣٥
المانوية	١٣٦
المزدكية	١٣٦
الديسانية	١٣٦
الصامية	١٣٦
أصحاب التناسخ	١٣٦
الصابئة	١٣٧
الغنمية	١٤٠
البراهمة	١٤٠
الدهرية	١٤٠
المعطلة	١٤٠
الباطنية	١٤٠
القرامطة	١٤٠
الاسماعيلية	١٤١
اليهود	١٤٢
الغانية	١٤٤

موضوعات الكتاب

الموضوع	الصفحة
العيسوية	١٤٤
المخاربة واليوذعائية	١٤٤
الربانيون	١٤٤
السامرة	١٤٥
القراون	١٤٥
النصارى	١٤٥
ملكانية	١٤٦
النسطورية	١٤٦
اليحقوية	١٤٧
الالبانية	١٤٨
البلبارسية	١٤٨
المقدونية	١٤٨
المرقسية	١٤٨
الفرق الداخلة في الدين الحنيف	١٥٣
الصفائية	١٦٠
الحنبلية	١٦٢
الكرامية	١٦٣
المشبية	١٦٥

موضوعات الكتاب	الموضوع	الصفحة
١٦٦	الاشعرية	
١٦٨	الجهمية	
١٦٩	الجبرية	
١٩٦	القدرية	
١٧١	النجارية	
١٧٤	المرجئة	
١٨٨	الخوارج	
١٩٠	الشيعة	
١٩٥	السيابية	
١٩٥	العليانية	
١٩٥	المخيرية	
١٩٦	المتنصورية	
١٩٧	المعمرية	
١٩٧	الكيفية	
١٩٧	الخطائية	
١٩٨	الهاشمية	
١٩٨	النعمانية	
٢٠٠	الباب الاول في رد شبهتهم	
٢٠١	الدليل الاول	

موضوعات الكتاب

الموضوع	الصفحة
الدليل الثاني	٢١٢
الدليل الثالث	٢٢٤
الدليل الرابع	٢٢٦
الدليل الخامس	٢٢٩
الدليل السادس	٢٢٦
الدليل السابع	٢٤٣
الدليل الثامن	٢٤٧
الدليل التاسع	٢٤٨
الفصل الثاني	٢٩٣
من عجائب فهمهم	٢٩٣
الفصل الثالث	٢٩٥
فضائل الشيخين من أقوال أهل البيت	٢٩٥
فضائل الشيخين من أقوال الائمة	٢٩٥
فضائل الشيخين من أقوال أبي حنيفة	٣١٢
فضائل الشيخين من أقوال مالك	٣١٥
فضائل الشيخين من أقوال الشافعي	٣١٧
فضائل الشيخين من أقوال أحمد	٣٢٥
فضائل الشيخين من أقوال الأشعري	٣٣٣
فضائل الشيخين من أقوال الغزالي	٣٣٧

موضوعات الكتاب

الموضوع	الصفحة
فضائل الشيخين من أقوال ابن تيمية	٣٩٤
فضائل الشيخين من أقوال التفتازاني	٣٥٠
فضائل الشيخين من أقوال القشيري	٣٧١
فضائل الشيخين من أقوال السهروردي	٣٧٢
فضائل الشيخين من أقوال الكلاباذي	٣٧٧
فضائل الشيخين من أقوال القونوي	٣٧٩
فضائل الشيخين من أقوال الكازروني	٣٨١
فضائل الشيخين من أقوال الشيخ الكبير	٣٨٤
فضائل الشيخين من أقوال الزنكاني	٣٨٤
فائدة أبي محمد الماتل	٣٨٧
فائدة في تفصيل حجة الصديق	٣٨٩
الخاتمة	٤٨١
المراجع و المصادر	٤٨٣
فهرس الآيات القرآنية	٥٠٨ - ٥١٥
فهرس الأحاديث النبوية	٥١٦ - ٥٢٣
فهرس الاعلام	٥٢٤
فهرس الكتاب	٥٤٤

انتهت الفهارس و المحدثه التي بنعمته تتم الصالحات